

# امام ابو حنیفہؒ

اور ان کے

ناقدین

تالیف: مولانا حبیب الرحمن خاں شروانیؒ

ترتیب و تحشیہ: مولانا محمد عبدالرشید نعمانی





امام ابو حنیفہؒ

اور ان کے

ناقدین

از

نواب صدیق خان مولانا حبیب الرحمن شروانیؒ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اس کتاب میں

امام اعظمؒ کے تذکرہ کے بعد صارحین یعنی قاضی ابویوسفؒ اور محمد بن حسن شیبانیؒ کے حالات درج ہیں، جو مولانا شروانیؒ نے تاریخ بغداد از خطیب بغدادیؒ سے اقتباس کر کے لکھے۔

اہل علم کے ذوق کا لحاظ کر کے اب مولانا شروانیؒ کے مضمون کے بعد تاریخ خطیب بغدادیؒ کا اصل متن جو تینوں ائمہؒ کے مناقب سے متعلق ہے شامل کر دیا گیا ہے۔  
مولانا شروانیؒ کی علمی اہمیت کے پیش نظر ان کا تذکرہ بھی، جو یادرفہ نگان سے منقول ہے، پیش کیا جا رہا ہے۔

(نہاشہ)

# فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
۹	مولانا حبیب الرحمن خان شروانیؒ
۱۹	تاریخ خطیب بغدادی
۲۲	خطیب بغدادیؒ
۲۴	تاریخ خطیب
۲۵	بغداد
۳۰	تراجم
۳۳	ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؒ
۳۵	علم
۳۶	عبادت و درجہ
۳۷	شب بیداری و قرآن خوانی
۴۰	وُفورِ عقل، زیر کی اور باریک نظری
۴۱	حق پر استقامت
۴۲	فقہ ابو حنیفہؒ
۴۹	جرحہ
۵۰	بحرِ حرم پر تحقیقی نظر
۵۷	خلاصہ
۶۰	فقہ حنفی کی تاریخی حقیقت
۶۴	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ



صفحہ	مضمون
۶۶	حالات بالا پر ایک نظر
۶۷	علقمہ بن قیس
۶۸	مسروق الصمدانی
۶۸	اسود الثغنی
۶۸	عمرو بن شریل
۶۸	شریکہ القاضی
۶۸	ابراہیم الثغنی
۶۸	حماد بن ابی سلیمان
۶۹	فقد حقی پر ایک نظر
۷۳	قاضی الوریوسف
۷۵	تحصیل علم
۷۶	امام اعظمؒ کی صحبت میں
۷۸	عیدۃ قضاء
۷۸	وفات
۸۰	مناقب و جرحہ
۸۱	امام محمدؒ
۱۷۳	وصیت امام اعظمؒ



## آہ! مولانا شروانیؒ

اگست کی کوئی آخری تاریخ تھی، کہ لاہور کے کسی اخبار میں سرسری طور سے یہ خبر چھپی کہ مولانا شروانیؒ کا انتقال ہو گیا، خبر پڑھ کر دل دھک سے ہو گیا، اور اپنی دُوری، میجوری اور مجبوری پر بڑا افسوس آیا، میں نے مرحوم کی زندگی ہی میں اُن کے واقعات اور خاندان شروانی کے بعض احوال لکھو اور المصنفین میں رکھ لئے تھے، اب جب کہ اُن کا سانحہ پیش آیا تو تقدیر کی مجبوری دیکھنے کے تدبیر کوئی کام نہ آئی۔

مرحوم نے چھیالیس سال کی عمر میں بتاریخ ۱۱ اگست ۱۹۵۵ء اس دنیائے رنگ و بو کو خیر باد کہا، اور سلف صالحین سے جا ملے، دان کی ولادت کی تاریخ ۲۸ شعبان ۱۲۸۳ھ مطابق ۱۸۶۶ء ہے) مرحوم سے میرے تعلقات اس قدر گوناگوں تھے کہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس کو کہاں سے شروع کیا جاتے، اور کیا کہا جائے اور کیا چھوڑا جائے، میں نے موسوف کو سب سے پہلے ۱۹۵۵ء میں نصف صدی پہلے پٹنہ کے اجلاس ندوہ میں دیکھا تھا، بھرا شباب، نرودانہ حسن و جمال، سپید رنگ سیاہ خوب صورت ڈاڑھی، اور سر پر زلفیں بلند و بالا قامت، لطیف و قیمتی لباس، جلسہ کے ہر اجلاس میں نیا جوڑا زیب بدن، کبھی سر پر عمامہ، کبھی گول ٹوپی، کبھی ٹرکی ٹوپی، بدھ بھل جاتے، آنکھیں اٹھ جاتیں، انگلیاں اشارہ کرتیں، لوگ ایک دوسرے کو دکھاتے اور بتاتے، اسی طرح میں نے دیکھا، اور بتایا گیا کہ یہ علی گڑھ کے ایک تیس عالم ہیں۔

۱۹۵۱ء میں جب میں ندوہ آیا، تو ندوہ اُن کے ذکر جمیل سے پُر شور تھا، انتظامی جلسے سال میں چند بار ہوتے، اور وہ اُن میں جب آتے تو جلسہ کی اہمیت بڑھ جاتی، ۱۹۵۱ء میں جب ندوہ نکلا، اور وہ اس کے اڈیٹر ہوتے، اور میرے ایک دو مضمون اس میں نکلے، تو تعارف بڑھا، جب وہ آتے میں حاضر ہوتا، اور وہ اپنے بزرگانہ لطف و نوازش سے نوازتے، ۱۹۵۶ء میں جب میری جماعت



کی دستار بندی کا جلسہ ہوا، اور خاکسار کی عربی تقریر نے حاضرین سے داد تحسین حاصل کی، اور حضرت  
الاستاذ نے خوش ہو کر اپنے سر سے دستار اُتار کر میرے سر پر رکھی، تو اس جلسہ میں مولانا شروانی شریک  
نہ تھے، تاہم حضرت الاستاذ نے خود اپنے قلم سے لکھ کر ان کو اس واقعہ کی بڑی مسرت سے خبر دی،  
یہ خط ”مکاتیب شبلی“ میں درج ہے) استاد کی یہ وساطت مولانا شروانی سے تعریف کا نیا ذریعہ بنی۔  
۱۹۱۱ء میں جب مکاتیب شبلی کی تدوین کا خیال آیا تو استاد نے پھر مولانا شروانی سے تقریر  
کی، کہ ان کے پاس شبلی کے جو خطو طرہوں وہ سید سلیمان کو دیئے جائیں، ۱۹۱۲ء میں جب ندوہ میں  
حضرت الاستاذ کے حسب ایما انگریزی مدارس کے نصاب تالیف کی غلطیوں کی تصحیح کا کام میرے سپرد ہوا  
تو پھر تازہ تعریف کی گئی، نومبر ۱۹۱۳ء میں جب حضرت الاستاذ بیمار ہوئے اور حالت بالوسی کو پہنچی تو  
خاکسار حاضر خدمت تھا۔ سب سے پہلے میں نے اس شدتِ تعلق کی بنا پر جو ان دونوں دوستوں میں تھا،  
اس مضمون کا ایک مختصر کارڈ اُن کو بھیجا \* افسوس کہ ”الفاروق“ کا مصنف اس وقت موت و حیات کی  
کشمکش میں ہے۔ ۸ نومبر کو مولانا نے وفات پائی، اس کی اطلاع دی، اس کے بعد سے جو اُن سے  
مکاتبات کا سلسلہ شروع ہوا تو آج سے دو برس پہلے تک اُس وقت تک برابر قائم رہا جب تک اُن کی قوت  
حافظہ اور عام قوت جسمانی کام دیتی رہی، آج سے دو سال پہلے میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے کورس  
کی میٹنگ میں سب سے آخری دفعہ اُن سے ملا، میں نے دیکھا کہ اُن کا تیر سا قد نیم کمان بن چکا ہے، دو چہرہ جو  
کلاب سا تروتازہ اور شاداب رہتا تھا، پڑ مردہ اور مر چھایا تھا، اسی وقت دل نے کہا کہ یہ چراغِ سحر بجھا  
ہی چاہتا ہے۔

میرا عمر بھر دستور رہا کہ حضرت الاستاذ کے مخصوص احباب اور دوستوں سے بزرگداشت  
کا تعلق رکھوں، اور ہمیشہ اُن کے سامنے اپنے کو چھوٹا سمجھوں، چنانچہ مرحوم سے خصوصیت کے ساتھ  
میری طرف سے خور دانہ اور اُن کی طرف سے بزرگداشت کا تعلق قائم رہا، میں انھیں مخدوم لکھتا، وہ عزیز لکھتے،  
دارالمصنفین کی تاسیس میں مرحوم کی بزرگانہ حمایت ہمیشہ رہنما رہی، دارالمصنفین کے پہلے صدر شمس  
مولوی کر امت حسین اور دوسرے نواب عطاء الملک اور تیسرے مولانا شروانی ہوئے۔ اس تعلق



سے بھی اُن سے خط و کتابت کا سلسلہ کثرتاً کیا، ایک دفعہ جب اجاب اور بزرگوں کے محفوظ خطوط گئے تو سب سے زیادہ جن کے خطوط میرے پاس بکھلے، وہ انہی کے تھے، میں نے جب انھیں اس کی اطلاع دی، تو اس پر مسرت ظاہر فرمائی، اور لکھا کہ اس میں تعجب کی کیا بات ہے، اس کا اُلٹا ہوتا تو تعجب ہوتا۔ وہ قدیم و جدید تعلیم کا بہترین مجموعہ تھے، فارسی و عربی تعلیم گھر پر حاصل کی، عربی کی اونچی کتابیں حضرت مولانا مفتی محمد لطف اللہ صاحب علی گڑھی کے درس میں پڑھیں، انگریزی تعلیم میٹرک تک اگر اسکول اگرہ میں پائی، اُن کی جوانی تک علم و فن اور دین و تقویٰ کے باکمال اکابر موجود تھے وہ ہر ایک کے در تک پہنچے، اور ہر ایک سے حسب استعداد کسب فیض کیا، شیخ حسین یعنی عرب مقیم بھوپال سے سند حدیث حاصل کی، قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی سے فیض پایا، بیعت قطب الوقت حضرت مولانا شاہ فضل رحمان صاحب گنج مراد آبادی سے کی تھی، مولانا محمد نعیم صاحب غزنی علی کی زیارت سے بھی فیض یاب تھے۔

اُن کا سب سے پہلا مضمون جس نے لوگوں سے خراج تحسین وصول کیا وہ یابر پر ہے جو رسالہ حسن حیدر آباد میں چھپا تھا، اور جس پر مصنف کو ایک اشرفی انعام ملی تھی، مولانا شبلیؒ کی المامون پر اُن کا تبصرہ اُن کا پہلا تنقیدی کارنامہ ہے، جو غالباً ۱۸۸۷ء میں شوق قدوائی کے اخبار آزاد میں چھپا تھا، اُن کے رسائل میں دو بہترین تاریخی رسائل ہیں، یہ دونوں ندوہ کے سالانہ جلسوں میں پڑھے گئے تھے، پہلے کا نام "علمائے سلف" ہے، اور دوسرے کا نام "ناپینا علمائے" یہ دونوں انیسویں صدی کی یادگار ہیں، ۱۹۰۸ء میں لاہور سے جب مخزن نکلا تو اس کی محفل میں بھی یشتریک تھے، حضرت خسرو کے غزلیات پر اس میں اُن کا مضمون چھپا تھا، ۱۹۰۸ء میں الندوہ کے شریک اڈیٹر ہوئے، تو اخلاق پر اُن کے مضامین بکھلے۔

علی گڑھ کی مجلسوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حالات میں الصّدیق لکھ کر پیش کی، حیدر آباد کی میلاد کی مجلسوں کے وہ بانی تھے، اُن میں سیرۃ پر مختلف رسائل لکھے، جو چھپے اور پھیلے، معارف میں اُن کے مضامین اور اُن کی غزلیں اکثر زیب ادواق ہیں۔



شعر و شاعری کا ذوق اُن کو آغاز سے تھا، حسرتِ مخلص کرتے تھے، اُردو اور فارسی دونوں میں مشقِ سخن کرتے تھے، اُردو میں حضرت امیر مینائی سے اصلاح اور فارسی میں مولانا شبلیؒ سے مشورہ کرتے تھے، فارسی کے مشہور شاعر حضرت خواجہ عزیز سے بھی مولانا شبلیؒ کے ذریعہ سے تعلق رکھتے تھے۔

اُن کے اخلاقی فضائل میں وضعداری بڑی نمایاں تھی، جس سے جتنا ملتے تھے، تمام عمر اسی طرح ملتے رہے، جب لکھنؤ آتے تو منشی احتشام علی صاحب کی کوٹھی میں ٹھہرتے تھے، اور تمام عمر میں کبھی اس وضہ میں فرق نہیں آیا، پھر اس قیام میں جن بزرگوں اور دوستوں سے ملتے کا دستور تھا، اسی طرح وہ جا کر ملتے، اور اتنی دیر بیٹھتے، لکھنؤ میں فرنگی محل اور دہل بھی مولانا محمد نعیم صاحب کی نشستگاہ میں ضرور حاضر ہوتے۔

اُن کی جوانی تھی، کہ ندوہ کا غلطہ بلند ہوا، یہ وہ مجلس تھی، جس کی روحانی اور علمی صدارت جن دہر بزرگوں سے نسبت لکھی تھی، یعنی مولانا شاہ فضل رحمان صاحب گنج مراد آبادی اور حضرت مولانا محمد لطف اللہ صاحب دونوں ہی سے اُن کو قلبی تعلق تھا، اس لئے وہ ندوہ کے اُن اصلی ارکان میں تھے جن سے ندوہ کی مجلس عبارت تھی، وہ سب سے پہلے ۱۹۱۱ء میں ندوہ کے اجلاس ناگپور کے صدر ہوئے، اور یہیں اسی وقت دولتِ آصفیہ مرحوم کی صدارت امور مذہبی کی خیر ماہ ہوئی، جس کے بعد اُن کا بارہ تیرہ برس کے قریب حیدر آباد میں قیام رہا، اور جامعہ عثمانیہ کی بانیس اور شعبہٴ دینیات کے افتتاح میں اُن کی مساعی مشکور رہیں، حیدر آباد کا حال وہاں کے مقیم احباب سناتیں گے۔

حیدر آباد کے قیام کے زمانہ میں بھی وہ دو دفعہ ندوہ کے اجلاس کے صدر ہوئے، پہلی دفعہ اقبالہ میں اور یاد آئے کہ دوسری دفعہ لکھنؤ میں مرحوم کو قومی اداروں میں سے علی گڑھ، ندوہ العلماء اور دارالمصنفین اعظم گڑھ سے خصوصیت کا تعلق تھا، مولانا شبلی مرحوم کے بعد غالب ۱۹۰۵ء میں وہ انجمن ترقی اُردو کے بھی ناظم ہوئے اور دو تین سال کے قریب خدمت کے بعد



قرۃِ نال مولوی عبدالحق صاحب کے نام بکھلا، ان اداروں کے علاوہ دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم  
سہارنپور کے بزرگوں سے بھی ارتباط رکھتے تھے، اور ان درسگاہوں کی بھی امداد فرمایا کرتے تھے۔  
عجیب اتفاق ہے کہ نادانستہ ۱۹۲۹ء میں سفرِ حج میں بھی میرا ان کا ساتھ ہوا، یہ مؤتمر اسلامی  
والاموقع تھا، یہاں یہ سخت بیمار پڑ گئے تھے، مگر بڑی ہمت کے ساتھ سائے ارکان ادا کئے۔ مدینہ  
مؤدہ کے قیام کے زمانہ میں میں نے اُن کا تعارف شیخ ابراہیم صدیقی مدیر کتب خانہ شیخ الاسلام سے  
کر دیا، یہ تعلق چونکہ علمی اور روحانی دونوں تھا، اس لئے بڑا سازگار آیا، اور اخیرِ اخیر وقت تک قائم  
رہا، حرمینِ محترمین کی خدمت بھی وہ سالانہ کیا کرتے تھے، اخیر دفعہ جب دو سال ہوسے میں نے  
اپنے ارادہٴ حج کی اطلاع اُن کو دی، تو لکھا کہ اس دفعہ حرمین شریفین کی خدمت کی رقم آپ ہی کے ذمہ  
جاتے گی، مگر روانگی کے وقت نہ اُن کو یاد رہا، اور نہ میں نے یاد دلایا،

ان کو نادر اور قلمی کتابوں کا بڑا شوق تھا، اور اس شوق کی تابع خود انھوں نے لکھ کر معارف  
میں چھپوائی ہے، مولانا شبلی مرحوم کے ذریعہ سے اور اُن کی پسند سے کتابیں خرید کرتے، لکھنؤ  
میں عبدالحسین اور واجد حسین قلمی کتابوں کے تاجر تھے، لکھنؤ آتے تو اُن کے نوادر دیکھتے،  
اور چھانٹ کر لے جاتے، یوں بھی کتابیں ان کے پاس پہنچتی رہتی تھیں، حیدرآباد کے قیام کے زمانہ  
میں بھی بہت سی کتابیں حاصل کیں، میں جب ۱۹۲۹ء کے آخر میں یورپ سے واپس آیا، تو عزیزوں  
اور بزرگوں کے لئے جو تحفے لایا مرحوم کے لئے نستعلیق کے اچھے خطاطوں کی و صلیوں کی عکسی تصاویر  
کا مجموعہ لاکر پیش کیا۔

پہلے تو اصل وطن علی گڑھ میں بھیکم پور میں تھا، بعد کو بھیکم پور سے کچھ دور اُن کے نام  
سے اُن کے والد مغفور نے حبیب گنج نام ایک گاؤں آباد کیا تھا، وہیں زمانہ اور مردانہ مکانات مسجد  
اور ایک کُتب خانہ کی عمارت تیار کی تھی، زمینداری کے شغل کے بعد بھی یہی کتب خانہ ان کی دلچسپی کا  
مرکز تھا۔

سرمول تھا کہ مہر کی نماز کے بعد ہاتھ میں ایک بڑی سی لکڑی لے کر باغ میں سیر کو نکل جاتے،



اس وقت اُن کے دوسرے ہاتھ میں تسبیح ہوتی، کھنتو آتے تو صبح کو پیدل غشی احتشام علی کی کوٹھی واقع خیالی گنج سے مولوی عبدالباری صاحب ندوی کی کوٹھی پارونگ روڈ تک پیدل جاتے، واپسی سواری پر ہوتی، دارالمصطفین آتے تو احاطہ کے اندر کمرہ کے باہر دوش پر ہٹلا کرتے۔

ایک دفعہ دارالمصطفین کا جلسہ انتظامیہ رمضان المبارک میں مقرر کیا، ہم نے ٹھکرنا چاہا تو جوا میں لکھا کہ کیا رمضان مسلمانوں کے کام میں مانع ہے، غرض تشریف لائے، اس زمانہ میں وہ چائے کے بجائے اُوٹسین پیتے تھے، میں کافی، اور مولوی مسعود علی صاحب چائے پیتے تھے، سحری میں یہ تیمون شراب القالین لاتی جاتیں، اور ہر ایک کا ایک ایک دور چلنا، اور بڑی خوشی سے پیتے، اور بعد کی ملاقاتوں میں اکثر اس کا ذکر کیا کرتے تھے۔

دارالمصطفین کی مسجد مرحوم ہی کی کوشش سے نواب منزل اللہ خاں مرحوم کی امداد سے مولوی مسعود علی صاحب کی نگرانی اور انجینئرنگ میں بی، پھر دارالعلوم ندوہ کی مسجد بھی برادر موصوف ہی کی نگرانی اور انجینئرنگ میں بی، مرحوم دونوں کو دیکھ کر برادر موصوف کے تعمیری ذوق کو بہت پسند فرماتے تھے، پنا پنچ جب وہ علی گڑھ میں حبیب منزل بنولنے لگے، تو مولوی صاحب موصوف کو بلوا کر اُن سے مشورہ کیا، اُنھوں نے جو مشورہ دیا اس میں سے سامنے کی روکار عمارت ہے، فرماتے تھے کہ اگر یہ حصہ نہ بننا، تو یہ عمارت کچھ نہ ہوتی۔

مرحوم کے اخلاق کی دو خصوصیتیں عجیب تھیں، ایک یہ کہ جس شخص سے جس جہت سے اُن کو تعلق ہوتا، وہ اس سے اسی جہت سے ملتے، اور اسی کے متعلق باتیں کرتے، اس کی دوسری جہتوں سے اُن کو کوئی تعلق نہ ہوتا، حکیم اہل خانہ مرحوم سے گہرے تعلقات تھے، مگر یہ یک جہتی قدیم قلمی مخطوطات اور قدیم تہذیب شرافت کے افکار سے تھی، ان دونوں کی ملاقاتوں میں یہی تذکرے بہتے کہیں بیچ میں سیاست کا نام بھی نہیں آتا، مولانا ابوالکلام سے بھی مولانا شبلی کے واسطے سے اُن کے تعلقات تھے، اُن کی ملاقات اور مکاتبت بھی جو چھپ چکی ہے سیاست کے تذکرہ سے خالی ہے، میری زندگی پر مختلف دور گزرتے ہیں، جن میں سیاست بھی ہے، مگر کہیں کسی خط میں نہ میں نے اس کے متعلق کچھ لکھا۔

اور نہ کبھی آنھوں نے پوچھا۔

اُن کی دوسری خصوصیت یہ تھی کہ اُن کی مجلس میں کسی کی بُرائی یا خُصبت نہیں ہوتی، کوئی کرتا بھی تو اُڑا اُٹیتے، خطوط میں بھی احتیاط تھی، اگر ناگزیر طور سے کچھ ذکر آتا تو اس طرح اشارہ کناہ میں کہتے کہ غیر اس کے سمجھنے سے قاصر رہتے،

مرحوم کو ابھی اور تازہ کنی یاد گاروں کا شوق تھا، بعض بادشاہوں کے فرامین، تلواریں یا خنجر اُن کے پاس تھے۔ میں جب ۱۳۲۷ء میں کابل کے سفر سے واپس آیا اُن کے بعد مرحوم دارالمصنفین آئے تو قائلین کا ذکر وہ مکلا، میں نے عرض کیا کہ تاجدار شاہ شاہ کابل نے مجھے ایک قائلین عنایت کیا، اُن کو دکھایا تو اُس کو پسند کیا، ملا صاحب سے جو اُن کے رفیق خاص تھے، اور ہمیشہ سفر میں ساتھ رہتے تھے، فرمایا: ملا جی یہ تو پٹھانوں کا مال ہے، ساتھ باندھ لو، چنانچہ وہ قائلین اُن کے مذکر کردہ گزشتہ بٹالوں میں وہ ہندو فقیروں کے یہاں اُس کا کیا کام، البتہ شاہ کی دی ہوئی تسبیح سبز شاہ مقصود کی فقیر کے پاس ہے۔

مرحوم بزرگوں کے تقصی، لطیفہ، حالات اور حکایتیں اس قدر ذوق و شوق و لطف سے مجلس میں بیان فرمایا کرتے تھے، کہ اس وقت وہ ببل جزار و استان معلوم ہوتے تھے، اُن کی تقریروں کا بھی یہی رنگ تھا، آواز گو پست تھی، مگر تقریر مسلسل اور تاریخی واقعات کے حوالوں سے پُر تاثیر ہوتی تھی، اُن کی انتشار پر دازی کا بھی ایک خاص رنگ تھا، نہایت سُتھر اور پاکیزہ، مکلف سے برمی تصنیع عالی، اور آورد سے پاک، بزرگوں کے تذکرے ادب سے کرتے تھے۔ زبان فطرۃ نہایت ادب شناس عنایت ہوتی تھی، لہجہ میں سختی اور آواز میں کرشمگی مطلق نہ تھی، گرم سے گرم موقعوں پر بھی وہ حدود سے باہر قدم نہیں کھتے تھے۔ بطا بردہ اخلاق میں بڑے نرم اور مرج و مر نہاں تھے، گو جب کسی وقت کسی چیز پر لڑ جاتے تو پھر اُس سے نہ ٹٹلتے تھے۔ چنانچہ حیدر آباد سے علمدگی کا سبب یہ پیش آیا، اس پر ایک شعر اُنھوں نے کہا جو مجھے کچھ بھیجا تھا۔

شاہ باز ہنتم، ریلے دست شاہ داشت دست دیگر ترک کردہ در ہوا پرواز کرد



یہ بھی اُن کی سیرت کا قابل ذکر واقعہ ہے کہ باوجود ایک رئیس ابن رئیس ہونے کے اور حکام مسلط سے اچھے تعلقات رکھنے کے سرکاری اعزاز و احترام اور خطاب و انعام سے بچتے تھے، ایک دفعہ اُن کو شمس العمار کا خطاب ملنے والا تھا، اُن کو خبر ہوئی تو پوری کوشش کی کہ اس خطاب سے اُن کو بری رکھا جائے فرماتے تھے کہ حیدرآباد کا خطاب اس لئے قبول کیا کہ یہ ایک دولت اسلامیہ کی نشانی تھی۔

مرحوم کو ملت اسلامیہ سے بڑی محبت تھی، اُس کے لچھے واقعات اور مسرت بخش تذکروں سے خوش ہوتے تھے، اور اُس کے نفاق و اختلاف کی باتوں سے ہمیشہ کٹا کر کش رہتے، عموماً کے باہمی اختلاف کے زمانہ میں باوجود اس کے کہ طرفین دوست تھے، دونوں سے بیگانہ رہے، اور جب مولانا مشبلی کی وفات کے بعد مصالحت کا زمانہ آیا تو وہ سب کے آگے تھے۔

مرحوم کو سیاست سے سروکار نہیں رکھتے تھے، تاہم ملک کے پچھلے واقعات سے بہت غمگین تھے، عمر کے ساتھ کچھ ملکی اور کچھ خانگی افکار نے بھی اُن کے دل و دماغ کو متاثر کیا، مگر ضابطہ اور متحمل ایسے تھے کہ کبھی اس داستان کا ایک حرف زبان پر نہیں آیا، اُن کے قومی میں سب سے پہلے اُن کے حافظہ نے جواب دیا، اکثر بات بھول جاتے، جب کاروائی خیال نکلا، تو اس میں مولانا ابوالکلام کے جواب میں اُن کا یہ بیان پڑھ کر مجھے بڑی حیرت ہوئی کہ "ہاں مجھے یاد ہے کہ دو نوجوان ابوالنصر آہ اور ابوالکلام نمایاں ہوتے تھے، اسی سلسلہ میں مسٹر آف بغداد چلے گئے، تفصیلات اب معلوم ہوتیں، میں نے انہیں لکھا کہ یہ صحیح ہے کہ سفر عراق پر شاید سنہ ۱۹۱۰ء میں، دونوں جوان عراق کے سفر کو نکلتے تھے، جن میں سے ایک ابوالنصر غلام یا حسین دمولانا ابوالکلام کے بڑے بھائی تھے، ابوالکلام نہیں تھے، اُن کے رفیق اس سفر میں حافظ عبدالرحمان امرتسری تھے، اور اس وقت مولانا ابوالکلام امرتسر میں وکیل کے ایڈیٹر تھے، پہلے ابوالنصر نے عراق میں انتقال کیا، ہندوستان جبرائی، تو مولانا ابوالکلام نے وکیل میں اپنے حزن و غم کا اظہار فرمایا، انہر میں میں نے لکھا کہ آپ کے اس طرز تصدیق کر دینے سے افشاء بھی تاہیج بن جائے گی۔

اس پر مرحوم نے خاموشی اختیار کی، اور کچھ جواب نہ دیا، یہ اُن کی خاص عادت تھی کہ جس بات پر لگتو

کرنا نہیں چاہتے، اس کے جواب سے اعراض کرتے، اسی سے ان کے واسطاس ان کے مطلب کو سمجھ جاتے۔

مرحوم کو بزرگوں کی یادگاروں سے وابہ نہ شیعہ تھی، پٹنہ کے اجلاس ندوہ میں غالباً حاجی شاہ منور علی در بھنگوی بانی مدرسہ امدادیہ در بھنگہ جو حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہماجر کی کے خلیفہ تھے، ندوہ کے جلسہ میں وہ دستار سر پر باندھ کر آئے جو حضرت حاجی صاحب کا علیہ اور تبرک تھا، ایک قلم یافتہ کی تقریر پر جلسہ میں ایک ایسا بڑا عظمت، جوش، غلار، مشائخ، صلحا اور علمائین بر طاری ہوا کہ جو جس کے پاس تھا وہ ندوہ کے نذر کر دیا، شاہ منور علی صاحب نے وہی دستار ادا کر پھینک دی، وہ دستار نیلام ہو کر بڑی قیمت کو فروخت ہوئی، وہ کون خوش قسمت تھا، جس نے آگے بڑھ کر حسب حیثیت قیمت ادا کی، اور اس کو اٹھا کر آنکھوں سے لگایا، نوجوان حبیب الرحمن خروانی! پھر اس کو وہ ہمیشہ اپنے لئے طرہ سعادت سمجھتے رہے۔

ان کے اخیر دور کی یادگاروں میں استاذ العلماء مولانا لطف اللہ صاحب کی سوانح عمری، اور خطیب بغدادی پر حنفی نقطہ نظر سے تبصرہ ہے، جو معارف میں چھپے ہیں، اور الگ بھی شائع ہوئے، انھوں نے مولانا سلیمان اشرف صاحب کی کتاب المبین پر ایک تبصرہ لکھا، اور میرے پاس بھیجا، اسی زمانہ میں غیر کی تصنیف "عرب و ہند کے تعلقات" چھپی تھی، جی چاہا کہ مرحوم کے قلم سے اس پر ایک تبصرہ شائع ہوتا تو معتف کو فرومبات کا ایک موقع ہوتا، اس موقع پر اپنے مطلب کو میں نے اس طرح ادا کیا، المبین پر تبصرہ ملا، یاد آ یا کہ حضرت الاستاذ کی تصنیفات پر آپ کا تبصرہ ہمیشہ ہوا کرتا تھا، چنانچہ المامون، الغزالی، سوانح مولانا داروم اور شعر الہم وغیرہ پر تبصرے پڑھے، کیا حضرت الاستاذ کی متروکہ مودوثی سعادتوں میں سے راقم کو بھی اس سنت دیرینہ کی موروثی سعادت کے حصول کا موقع ملے گا، مرحوم نے بڑی خوشی سے تبصرہ لکھا، جو معارف میں شائع ہوا۔

مرحوم کی پابندی و ضیع کی ایک خاص یادگار علی گڑھ میں مولانا سلیمان اشرف صاحب کی قیام گاہ میں اخیر وقت کی حاضری تھی جو بعد مغرب تک جاری رہتی، جب وہ علی گڑھ آتے، یہ حاضری



بلاناغہ ہر موسم میں اور ہمیشہ رہی، اس وقت دلچسپی کا سامان بھی مسائل پر گفتگو رہتی، مولانا سلیمان اشرف صاحب  
 کی وفات کے بعد مولانا عبداللطیف صاحب کی قیام گاہ پر اسی وقت اور اسی حیثیت سے یہ مجلس جاری رہی۔  
 مرحوم اپنے دور کے خاتم تھے، اب اس جوہر شرافت کا نمونہ کبھی دیکھنے میں نہ آئے گا، اب گستاخ  
 کار ہنگ اور ہے، چار داہنگ میں ہوائیں اور سمت کی پہل رہی ہیں، اب ریاست اور ریاست کے ساتھ کمال  
 و فضائل کا یہ اجتماع گزشتہ تاریخ کا ورق بن کر رہ جائے گا، مگر انشاء اللہ یہ ورق یادگار رہے گا، مع  
 ثبت است بر جریدہ عالم دوام

سید سلیمان (مدنی)



تالیخ

خطیب بغدادی



## تاریخ خطیب بغدادی

اس دور قحط الرجال کی وجہ کر بقیہ نقیہ رجال علم بھی علمی مجلسوں کو خالی کر رہے ہیں، یہ بڑی سعادت ہے کہ وہ اعلیٰ اسلامی تصانیف جن کو زمانے کی آنکھیں صدیوں سے حرس رہی تھیں، اور جن کے نام صرف کتابوں میں رہ گئے تھے، یکے بعد دیگرے شائع ہو کر دل و دماغ کو منور کر رہی ہیں۔ تاریخ کے سلسلے کو ملاحظہ کیجئے، مثلاً: تاریخ ابن جریر طبری عرصہ ہوا طبع ہو چکی، حافظ ابن عساکر کی تاریخ کے اجزاء شائع ہوئے، حال میں تاریخ خطیب بغدادی مصر سے آئی، طباعت کی ان غویوں کو ملتے ہوئے جن پر بیروت کے بہترین مطبعے رشک کریں، اہتمام صحت کے ساتھ ضروری تہمتی بھی ہے، رجال کی فہرست دی ہے، ہر صفحے پر سطروں کا شمار ہے، اس تاریخ کی چودہ جلدیں ہیں، کل صفحات ۶۴۱ ہیں تعجب ہے کہ مطبع نے ہر جلد کی لوح پر جلدوں کی تعداد ۱۲ اور صفحات کی تعداد ۸۰۰ لکھی ہے، انتباہ کہ نود ہویں جلد کی لوح پر بھی یہی اطلاق درج ہے۔

اس تاریخ کا خلاصہ بھی کیا گیا تھا، اس کا ایک قسملی نسخہ میرے یہاں ہے، یہ خلاصہ فلسکپ کے ۳۸ صفحات پر ختم ہوا ہے۔ خلاصہ نگار قاضی ابوالعین مسعود بن محمد بخاری حنفی اللہ فی سلفہ خطیب کے شاگرد ہیں، وہ باہر میں تاریخ خطیب کی تعریف کر کے لکھتے ہیں کہ "طویل زیادہ ہے، اس لئے میں نے منتخب رجال کے ذریعہ ترتیب (اصل کتاب) حالات، شعر، حدیث، حکایت حسب سند خود مختصر انقل کئے ہیں" واضح ہو کہ کل رجال خلاصہ کی تعداد چند صد سے متجاوز نہ ہوگی، منتخب شعر و غیرہ مستقل عنوان ہیں، بستان المحدثین سے واضح ہوتا ہے کہ تاریخ خطیب کا کوئی حصہ شاہ (عید الغزنی) صاحب کوشش نہ کر بھی تھا مگر ملبوم نسخہ کو دیکھ کر یہ یقین مشکل ہے، کہ کوئی نسخہ کتاب تھا، عبارت بستان کا ترجمہ یہ ہے۔

”تاہم بغداد خطیب بغدادی کی تصانیف میں سے ہے، اس کے جز ثانی کے شروع میں مناقب بغداد اور

اس مبارک بنیاد کی زندگی اور اس کے باشندوں کے حسن اخلاق درج کئے ہیں۔“

اس کے بعد بغداد کے دونوں دریاؤں کا چودہ جلد اور قرأت میں ذکر کیا ہے، بخاری کے حالات  
شرح و بیسٹ کے ساتھ لکھے ہیں، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کے احوال تک کتاب کا ایک سچا ختم چودہ  
ہے، پہلی اسناد اس کی یہ ہے، حافظ ابو بکر نے کہا ہے کہ ہم کو عبدالعزیز بن ابی الحسن القریسینی نے خبر  
دی۔ الخ۔

اس کے بعد چند شعراء بغداد کے نقل کئے ہیں جن کا پہلا شعر ہے

فَدَى لَكَ يَا بَغْدَادُ كُلَّ قَبِيلَةٍ مِنْ الْأَمْصَرِ حَقَّ خَطْبِي وَدِيَارِيَا

مطبوعہ نسخہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مناقب بغداد جلد اول کے ابتداء میں ہیں، علیٰ ہذا التماس  
جلد و قرأت کا ذکر، امام بخاری کا ذکر جلد دوم کے آغاز میں ہے، محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب کا ذکر  
اسی جلد کے تین سچے ختم ہونے پر شروع ہوتا ہے، اب سوال یہ ہے کہ شاہ صاحب کے ملا خطے میں کونسی  
جلد تھی، بظاہر جلد اول و دوم کا مجموعہ تھا، اس صورت میں ابن ابی ذئب کے ذکر تک سچے کتاب ختم  
ہونے کا کیا مطلب ہو گا۔

خطیب بغدادی | امام احمد بن علی بن ثابت بن احمد بن حمدی بغدادی، کنیت ابو بکر، ۳۹۷ھ میں  
بمقام درازہ بھان پیدا ہوئے جو عراق کا ایک قریہ تھا، ان کے والد قریہ مذکور میں خطیب تھے، اور فی الجملہ  
علم آشتا، باپ کی تحریریں سے بیٹے نے تحصیل علم شروع کی، گیارہ برس کی عمر تھی کہ والد نے ان کو حدیث  
سنائی شروع کر دی تھی، اس کے بعد خطیب نے اپنی محنت سے اعلیٰ درجہ کا تعلیم سیاحت کر کے علم حاصل کیا،  
جلد فتوح حدیث میں اہل وقت ہو گئے، حافظ ابو نعیم ان کے مشائخ میں ہیں، حافظ ابن ماکولہ شاگرد  
حافظ ابن عساکر جو بیس شاگردوں کے شاگرد، خطیب کا شمار کبار شافعیہ میں ہے، فقہ ابن المظاہر اور

ابو حلیب کی تاریخ و حالات جیسا کہ مراد، انھوں نے تصریح کی ہے، یوم پنجشنبہ ۲۴ جمادی الآخر ۴۸۵ھ میں۔ اور سب سے پہلے انھوں نے حدیث  
کا نسخہ جمع کیا، یہ وہ خطبہ تھا جو تاہم بغدادی نے جمع کیا۔ الخ۔ محمد عبدالرشید عثمانی



قاضی ابو الطیب سے حاصل کی اس پر اتفاق ہے کہ دارقطنی کے بعد علوم حدیث کا ایران سے بڑھ کر نہیں  
 ہوا، حفاظ کا ان پر غائر ہو گیا، صاحب بیہیت، باوقار اور ثقہ تھے، خلا پاکیزہ تھا، کثیر التعلیظ، فصیح البیان،  
 آواز بلند تھی، جو روایت حدیث کے وقت جامع منصور کے آخری حصے میں سُنی جاتی تھی، سنی کریمہ کے  
 سامنے صحیح بخاری مگر کمرہ میں پانچ دن میں پڑھی، عمر کا زیادہ حصہ بغداد میں صرف کیا، حاضری  
 حرم کے وقت زمزم پی کرتی دعائیں کیں، بغداد میں اپنی تاریخ کی روایت کریں، جامع منصور میں  
 روایت حدیث کریں، حضرت بشر حافی کے پہلو میں دفن ہوں، تینوں دعائیں قبول ہوئیں۔

سفر حج میں شام تک قریب غروب ایک قرآن ترتیل کے ساتھ ختم کر لیتے تھے، اس کے بعد لوگ  
 جمع ہو کر روایت حدیث کی التجا کرتے، خطیب سواری میں بیٹھ کر روایت حدیث کرتے (عرب میں سفر  
 شب کو ہوتا ہے) ایک بار کسی نے ان کو دیکھ کر کہا تم حافظ ابو بکر خطیب ہو، فرمایا میں ابو بکر خطیب  
 ہوں، حفظ حدیث دارقطنی پر ختم ہو گیا، چلتے چلتے کتاب کا مطالعہ کرتے جاتے، حنبلیوں کی سختی  
 سے تکلیف اٹھاتی، تصانیف کی تعداد ۵۶ ہے (تفصیل ملاحظہ ہو تذکرۃ الحفاظ ذہبی میں)۔  
 بہت دولت مند تھے، اہل علم اور علم کی خدمت میں بڑی بڑی رقیں خرچ کیں۔

عقائد میں مذہب ابو الحسن اشعری کے پیرو تھے جو بقول امام سبکی محدثین کا مذہب قدیم  
 و حدیثی ہے۔

ایک بار شیخ ابواسحاق شیرازی کے درس میں حاضر ہوئے، شیخ نے ایک حدیث بکھر میں کثیر  
 اسفا سے روایت کی، بعد روایت خطیب کی جانب متوجہ ہو کر کہا ان کی نسبت کیا کہتے ہو، کہا اجازت  
 ہو تو حال بیان کروں، یسئیر شیخ ان کے سامنے سنبھل کر شاگرد کی طرح بیٹھ گئے، خطیب نے اس  
 شرح و بسط سے حال بیان کیا کہ اس کو سن کر شیخ ابواسحاق نے کہا کہ خطیب اپنے وقت کے  
 دارقطنی ہیں۔

اکثر عرس کی عمر پانچ سو سالہ میں انتقال کیا، نماز جنازہ ابو الحسن ابن المہدی باندہ نے  
 پڑھائی، شیخ ابواسحاق شیرازی نے جنازہ کو کندھا دیا، حضرت بشر حافی کے پہلو میں دفن ہوئے

رضی اللہ عنہ، وفات سے پہلے کتابیں وقف کر دیں، مال و دولت خلیفہ کی اجازت کے کر تقسیم کر دی، چونکہ کوئی وارث نہ تھا، لہذا امر دیکھ کر حق بیت المال ہوتا، اجازت یوں ضروری تھی، دماغ و ذرا تذکرۃ الحفظ غلطی و لطیفات سبکی۔

**تاریخ خطیب** جیسا کہ اوپر لکھا گیا تاریخ چودہ جلدوں میں ہے، مصر سے ۱۳۴۷ھ میں اشاعت شروع ہوئی، بغداد کے حالات و واقعات آغاز بنیاد سے ۱۳۴۸ھ تک لکھے ہیں، اور یہ زمانہ جیسا کہ لوح کتاب پر بھی لکھا ہے، بغداد کی اقبال مندی کا زمانہ ہے، خطیب دیباچہ میں لکھتے ہیں۔  
یہ کتاب میرزا اسلام کی تاریخ ہے جس میں اس کے آبائی کا ذکر ہے، اس کے کبریا ساکنین، وادین اور علماء کا ذکر ہے، ایضاً علم و معرفت کی حوثک میں سلسلے میں حالات لکھ دیتے ہیں؟

اس عہد کے دستور کے مطابق حالات و واقعات بسلسلہ روایت لکھے ہیں، سب سے اول بیرواریت یونس امام شافعیؒ کا قول لکھا ہے، یونس سے پوچھا تم بغداد گئے ہو، نفی میں جواب سکر فرمایا، مدآریح اللہ نیانہ تم نے دنیا نہیں دیکھی۔

تاریخ خطیب جس طرح بہترین زمانے کی تاریخ ہے، اسی طرح طرز بیان کے لحاظ سے مسلمان مؤرخین کی تصنیف کا اعلیٰ نمونہ ہے، الفاظ و فقرہ محافی استعمال کئے ہیں، عبارت آرائی و مدح طرازی کا نام نہیں، بیاد صاف اور متین ہے، ہر جہد و تعبیر و دونوں بے لاگ ہیں، اگرچہ بعض معرکہ الارامعات میں قوت فیصلہ کی کمی نمایاں ہے۔ محدثانہ روایات ہیں، ادبیانہ مبالغہ، منطقیانہ تذبذب پاس نہیں۔

دوسری تاریخ مزید طریقہ سے علیحدہ ہے، بجائے خلفاء و ائمہ کو مستقل موضوع قرار دے کر ان کے حالات بیان کرنے کے رجال تاریخ کا ذکر بترتیب حروف تہجی کیا ہے، اسی سلسلے میں اپنے اپنے موقع پر خلفاء و ائمہ بھی آجاتے ہیں، رجال کے سلسلے میں ہر فن اور علم کے ماہرین مذکور ہیں، مفسرین و محدثین و فقہاء سے لے کر شعراء و منقبین و اہل صنعت تک سب ہی کا ذکر ہے، اس طرح ۸۳۱ء مشاہیر رجال کا ذکر ہے۔

چونکہ زمانہ مجتہدانہ قوت کا تھا اس لئے اکابرین اُمت سب ہی اس سلسلے میں آگئے ہیں،



مگر وہ حضرات جو بعد کو ہوئے۔ ابتدائی چند بابوں میں مختلف فقہی مسائل سے محدثانہ و فقہانہ بحث کی ہے۔ مثلاً زین بغداد کی بیع و شرا اور اس کی پیداوار کا کیا حکم ہے، چونکہ حضرت عمرؓ نے سواد (عراق) کی زمین کو مسلمانوں کے حق میں وقف فرمادیا تھا اس لئے اس پر مالکانہ قبض و تصرف فقہاء کے ایک گروہ کے نزدیک ناجائز و مکروہ تھا، امام احمد بن حنبلؒ سے کسی نے تقوای کے متعلق کوئی مسئلہ پوچھا تو فرمایا۔ استغفر اللہ! میرے لئے ورط و تقوای کے مسئلہ پر گفتگو کرنی درست نہیں اس لئے کہ میں بغداد کی پیداوار کھاتا ہوں، بشر بن الحارث (حافی) ہوتے تو وہ تم کو جواب دے سکتے، صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی لئے بغداد کی سکونت میں کلام تھا، اس بحث پر موافق و مخالف دونوں پہلوؤں سے بسیط بحث کی ہے، فیصلہ جواز کے حق میں دیا ہے، دوسرے باب میں یہ بحث ہے کہ حضرت عمرؓ نے ارض سواد فاتحین میں تقسیم کیوں نہیں فرمایا۔ اسی سلسلے میں عہد فاروقی کے بندوبست اراضی کا ذکر آتا ہے، جو حضرت عثمانؓ بن حنیف صحابی نے کیا تھا، اس بیان میں بندوبست شذائض اراضی کی شرح لگان، اقسام پیداوار، تعداد و رقمہ سب کچھ آجاتا ہے، لگان صرف قابل زراعت اراضی پر تھا، مکانات وغیرہ پر ٹیکس نہ تھا، دوکانوں پر ٹیکس ہمدی خلیفہ نے لگایا۔ ۱۶۷ھ میں۔

اسی سلسلے میں ایک باب اُن روایتوں پر ہے جو عراق کی بُرائی پر ہیں اور بعد بیان ان کی تنقیح کر کے ضعیف قرار دیا ہے، اس کے بعد مناقب عراق اور اہل عراق کی صفات کا بیان کیلئے، عراق کی آب و ہوا کے اعتدال کی تعریف ہے، اہل عراق کی عقل و اخلاق کی تعریف ہے، اس کے سلاطین کی خدمت حدیث کا بیان ہے، فرماتے ہیں کہ ”محدثین بغداد کا دامن و منبع حدیث اور کذب روایت کی شہرت سے پاک ہے، بخلاف اہل کوفہ و خراسان کے کہ ان کے احادیث موضوعہ اور اسانید معنوعہ پر جلدوں کی جلدیں لکھی گئی ہیں“ ایک قول لکھا ہے \* ”علم حجازی، اخلاق عراقی، طاعت شامی جب کسی شخص میں جمع ہوں تو وہ کامل ہے“ دوسرا قول اذہ خرجت من العراق فاندینا کلہا رستاق۔ جب تم عراق سے نکل آتے تو ساری دنیا دیارِ بیات ہے، یوم جمعہ بغداد کا، تراویح گمہ کی، عید طرسوس کی مشہور تھی۔ بغداد اس مقام کا قدیم نام بغداد تھا، بغداد کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ بے اہل مشرق کے ایک بٹکانام

تھا، آدھ بجنے عطیہ یعنی بچہ دیوتا کا پشاپ بتا، اسی لئے اس کے ترانے میں فقہار اس نام کا استعمال کر رہے  
خیال کرتے تھے، اب بغداد، بغداد شریف ہے، یہ ہے ارباب صلاح اور اہل دل کی گرمی تاثیر، بغداد  
کو بغداد اور مدائن بھی کہتے تھے دیکھا وہاں اس میں ہندی کا لفظ خیرات کے معنی میں ہے، ایک  
میں تیغ کو باغ کا مخفف بھی بیان کیا ہے اور آذ ایک آدمی کا نام۔ اس صورت میں نام بغداد تھا اس نام کے  
استعمال میں فقہاء کو کراہت نہ تھی۔

منصور نے جس موقع پر مدینۃ السلام آباد کیا وہاں اہل بغداد کا ایک مزرع تھا جس کا نام المزار  
تھا ساتھ آدمی اس کے مالک تھے، منصور نے ان کو معاوضہ دے کر رضامند کیا اور اسی مقام پر  
نیا شہر آباد کیا، چونکہ یہ شہر وجہ کے کٹاڑے بسایا گیا اور وجہ کا نام وادی السلام و قصر السلام تھا  
اس مناسبت سے شہر جدید کا نام مدینۃ السلام رکھا گیا۔

خلافت بنی عباس جن اثرات کے تحت بنو امیہ کے مقابلے میں قائم و کامیاب ہوئی ان کا انتضا  
ہی تھا کہ اس کا دار الخلافہ و مرکز عراق میں ہوتا، اسی لئے عبداللہ السفاح اول خلیفہ عباسی <sup>۱۳۶ھ</sup>  
نے دار الخلافہ پہلے کو ذی میں بنا کر اس کا نام ہاشمیہ رکھا۔ <sup>۱۳۷ھ</sup> میں انہار کو دار الخلافہ قرار دے کر ہاشمیہ  
سے موسوم کیا، وہیں سفاح کی وفات و تدفین ہوئی اور وہیں منصور کی میت (معظم الملکان)

مدینۃ السلام کی بنیاد رکھی گئی، مسئلہ میں رکھی گئی، مسئلہ میں شاہی عمارتوں کا اس شخص تیار ہو گیا کہ  
منصور مع لشکر اور غزنے کے ہاشمیہ سے قتل ہو کر وہاں آ گیا، سلسلہ تعمیر مسئلہ تک جاری رہا۔ سنہ  
۱۴۰ھ میں چار دیواری تیار ہونے پر کام ختم ہو گیا، مصارف تعمیر جائیں لاکھ آٹھ سو درم ہوتے، طریقہ  
تعمیر تھا کہ اول تمام مالک خلافت سے ہر قسم کے کاریگر مثلاً انجینیر (مهندس)، معمار، شکار، لوہار وغیرہ  
فرام کئے گئے ان کی تنخواہیں مقرر کیں، اس طرح ہزاروں آدمی بچھ ہوئے پر انجینیروں کو اپنا ذمہ نقش  
سمجھایا، انھوں نے اس کے مطابق داخلہ بل کی، شہر کا نقشہ مذکور قرار دیا گیا، اس اہتمام سے تعمیر  
شرع ہو کر بائیس سال میں ختم ہو گئی، بحیثیت کا اثر یہ بھی تھا کہ ساعت و بخت منجم نے تجویز کی، یہاں  
تعمیر کے ضمن میں بہت سے مفید مباحث آجاتے ہیں، مثلاً معماروں وغیرہ کی شرح تنخواہ، اس کی مناسبت



ہے اس عہد میں اجناس کا نرخ مدینۃ السلام کی پیمائش، اس کے دروازے، مساجد، کھل، مقابر، پھریں، وغیرہ۔

تیسرے بعد جو ترمیمیں خود منصور نے کیں ان کا ذکر ہے۔ بازار پہلے محلّات شاہی کے زیادہ قریب تھے، دُور ہٹا کر آباد کئے گئے، اس طرح کھڑکی آبادی وجود میں آئی، سرکاری چوڑی کی گتیں، سب سے زیادہ چوڑی سرکاری چالینس زراعت دہانہ، چوڑی تھی، تقریباً، نصف کھڑکے بعد صافہ و بعد ہمدی کے لئے آباد کیا، یہ سلسلہ کا واقعہ ہے، اسی طرح عہد بعد کے اضافے بیان کئے ہیں، اسی ضمن میں عروج مشکلات کا وہ منظر سامنے آجاتا ہے جب کہ المقتدر کے عہد (۷۸۵ھ) میں سفیر روم کی آمد میں شہر راستہ کیا گیا تھا، تفصیل کا شوق ہے تو اصل کتاب دیکھو۔

ان مقابر کے بیان میں جو علماء و صلحاء کے لئے مخصوص تھے جداگاندہ مستقل باب ہے، سب سے اوّل مقابر قریش کا بیان ہے جہاں حضرت موسیٰ کاظمؑ کا مزار تھا وہی مقام اب کا طہین ہے ابو علی الخلال کا قول نقل کیا ہے، ما مہتمی، امر قد صدت قبر موسیٰ بن جعفر فتوالت بہ الا سہل اللہ تعالیٰ فی ما لحدیث، جب مجھ کو کوئی مشکل پیش آتی اور میں موسیٰ بن جعفرؑ کی قبر پر حاضر ہو کر ان کے توسل سے دعا کرتا تو اللہ تعالیٰ میری مراد بر لاتا۔

باب حرب کے مقبرے میں امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت بشر حافیؒ مدفون تھے، اسی سلسلے میں دو روایتیں ہیں، امام احمد بن حنبلؒ کی وفات کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا کہ ہر قبر پر ایک قدیم کشت ہوئی ہے، پوچھا یہ کیا ہے، جواب ملا تم کو معلوم نہیں! امام احمد بن حنبلؒ کی آمد کے سلسلے میں یہ قبریں پڑھ رہی ہیں، جو عذاب میں تھے ان پر رحم فرمایا گیا، خاکسار کہتا ہے کہ جو افراد امام کا استقبال اسی شان سے ہوتا تھا، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دوسری روایت حضرت بشر حافیؒ کے وصال کے متعلق ہے، ایک راوی کا بیان ہے کہ میں نے اپنے ایک بڑوسی کو بعد وفات دو کھلے پتے ہوئے دیکھا، استفسار پر کہا کہ ہمارے قبرستان میں بشر بن الحارث دفن ہوئے ہیں، اس سلسلے میں تمام اہل مقبرہ کو دو کھلے عطا ہوئے ہیں، قدس سرہ۔

حضرت معروفؒ کی قبر باب الدیر کے مقبرے میں تھی، اس کی نسبت لکھا ہے: قبر  
معروف الکوفی نجیب القضاۃ الخواجہ۔ سو مرتبہ قل ہو اللہ پڑھ کر جو عماران کے قبر کے قریب گیا  
مقبول ہوتا ہے۔

مقبرہ خیزران میں محمد بن اسحاقؒ معتمد سیرۃ مدفون تھے، نیز امام اعظم ابو حنیفہؒ  
امام اعظمؒ کی قبر کے متعلق امام شافعیؒ کی ایک روایت لکھی ہے، علی بن یسویں (شاگرد امام شافعیؒ)  
روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے شافعیؒ نے کہا، انی لا تبرک بآبی حنیفۃ واجبی الی قبرہ فی کل یوم یعنی  
زائراً فاذا عرفت لی حاجۃ صلیت رکعتین وجئت الی قبرہ وسألت اللہ تعالیٰ الحاجۃ  
عنی فقام بعد عینی حتی تقضی، میں ابو حنیفہؒ کے توسل سے برکت حاصل کرتا ہوں، ہر روز ان کی قبر  
کی زیارت کو جاتا ہوں، جب کوئی حاجت پیش آجاتی ہے دو رکعت نماز پڑھ کر ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ  
سے دعا کرتا ہوں، دعا کے بعد مراد پانے میں دیر نہیں لگتی،

۱۔ زیارت قبر کے موقع پر دائر کے لئے خیفۃ اور میت کے حق میں دعا کرنا مستحسن ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں بکثرت روایتیں کیف حدیث  
میں منقول ہیں، امام شافعیؒ کا یہ واقعہ بھی اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے شیخ ابن تیمیہؒ اپنی افتاء میں کی بلکہ پرناحق اس واقعہ کی کثرت  
کے خیفے ہیں ولاحظہ ہو اقتضاء القبول المستقیم ص ۳۴۳ و ۳۴۴ طبع مصر ۱۳۱۵ھ اور شیخ موصوف کی کورازہ تقلید میں ہمارے  
دور کے بعض علماء اہل حدیث بھی اس واقعہ کو مجتہدانہ کے لئے بڑی طرح سے بھیجے پڑے ہیں۔ حالانکہ محدث کوئی لے "عقین القول فی مسئلۃ  
التوسل" میں اس واقعہ کی سند کو صحیح بتایا ہے۔ اور خود حافظ خطیب بخاراوی کی طبیعت امام اعظمؒ (رحمہم اللہ) کے فضائل و مناقب  
کے سلسلہ میں کسی ایسی روایت کے بیان کرتے پر آمادہ نہیں ہوتی کہ جس کی مرے سے کوئی حقیقت نہ ہو، خطیب بخاراوی نے تاریخ بغداد  
میں ولایت کے علماء و اولیاء کے مقام کے حالات میں ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے جس کے الفاظ ہیں باب ما ذکر فی مقابر بعض  
القضاۃ و صحتہ بالعلماء و الزہاد اور پھر اس عنوان کے تحت وہاں کے مشہور مقبروں کا تفصیل کے ساتھ تعارف کر لیا ہے جو کچھ بتایا گیا  
ہے اس کی اسناد بھی ساتھ ہی نقل کر دی ہے، امام شافعیؒ کا یہ واقعہ بھی موصوف نے باسناد بھی نقل کیا ہے۔ اور لطف یہ ہے کہ اس  
استاد کے تلامذوں میں سے اکثر حضرات کا ترجمہ خود انہوں نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے اور ان کی توثیق بھی کی ہے، چنانچہ اس روایت کے  
پہلے راوی حسین ہیمری کے متعلق لکھتے ہیں وہاں جملہ و قلاوہ کہتے تھے، (ص ۵۵۸) اور دیگر راوی یحییٰ بن ابراہیم ابو حفص مغربی کے  
متعلق ان کی تصریح ہے وہاں ثقہ (ص ۵۵۹) اور ثقہ راوی یحییٰ بن ابراہیم کے لئے میں فرماتے ہیں وہاں ثقہ (ص ۵۶۰)  
(ص ۵۶۱) اور ان کے راوی یحییٰ بن یحییٰ کا کہ وہ حافظ ابن حجرؒ نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے اور ان کو ثقہ کہا کہ تہذیب (ص ۵۶۱) اور ان کے راوی یحییٰ بن یحییٰ  
یہ واقعہ ہے کہ قاضی ابوبکر کرمی بن احمد نہایت ثقہ ہیں اور محدث جگر مسعودی صاحب التہذیب علی الصمیمین نے کیا شیوخ میں وثاق لکھا ہے



یہ بیانات جلد اول کے صفحہ ۲۷ تک چلے جاتے ہیں، اس کے بعد مراۓن کا ذکر جو یہ قرب تمام آتا ہے، ذکر مراۓن تقریب ہو جاتا ہے، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ذکر کی جن کے قدوم سے مراۓن منسرف ہوا، ان حضرات کی تعداد پچاس ہے، اسی شرف کی وجہ سے مراۓن کا ذکر دیگر قصبات متصلہ بعداً مثلاً نہروان، اتجار وغیرہ سے پہلے کیا ہے۔

سب سے اول ذکر ہے حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کا، سب سے آخر میں عبد اللہ بن الحارث کا، ذکر مراۓن بھی باعث ہوا ہے تاریخ خطیب میں حضرات صحابہ کے ذکر مبارک کے آئے گا، ورنہ بغداد میں کسی صحابی کی آمد ثابت نہیں۔

حضرت علی بن ابی طالب کے دفن کی بحث سبطیہ، راوی نے امام ابو جعفر محمد بن علی (امام باقرؑ) سے پوچھا کہ حضرت علی کہاں دفن ہوئے؟ تو کہا بالکوفۃ لیلاً وقد غنی عنی دقنہ، کوفہ میں شب کو اور محمد بن ان کی قبر کا حال نہیں معلوم، محمد بن سعد کی روایت ہے کہ کوفہ میں مسجد جامع کے قریب قصر الامارۃ میں دفن ہوئے۔

عبد الملک راوی کا بیان ہے کہ میں حافظ ابو نعیم کے پاس بیٹھا تھا کہ کچھ سواریاں سے گزرے، میں نے کہا یہ لوگ کہاں جاتے ہیں، کسی نے کہا علی بن ابی طالب کے مزار کو جاتے ہیں، حافظ ابو نعیم نے میری طرف مخاطب ہو کر کہا کن یوانقلہ ابنہ الحسن الی المدینۃ، یہ لوگ کاؤب میں ان کو ان کے بیٹے حسن بن علی نے مدینہ منتقل کر دیا ہے، شریک کا یہ قول حدیث لغوی میں ہے، نقلہ واللہ المستحسن ابن علی الی المدینۃ، واللہ حسن بن علی نے ان کو مدینہ منتقل کر دیا، اس مضمون کی اور متعدد

دلیل عارضہ مطہرہ، ان کا شمار ہے۔ چنانچہ مستدرک میں حاکم نے ان سے بکثرت روایات کی ہیں اور جابجا ان کی روایات کو صحیح کہا ہے اور حاکم کی تصحیح کو حافظ ذہبی نے بھی تحفہ مستدرک میں قبول کیا ہے (لاحظہ ہو مستدرک حاکم ج ۱ ص ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱ و ۱۰۰۲ و ۱۰۰۳ و ۱۰۰۴ و ۱۰۰۵ و ۱۰۰۶ و ۱۰۰۷ و ۱۰۰۸ و ۱۰۰۹ و ۱۰۱۰ و ۱۰۱۱ و ۱۰۱۲ و ۱۰۱۳ و ۱۰۱۴ و ۱۰۱۵ و ۱۰۱۶ و ۱۰۱۷ و ۱۰۱۸ و ۱۰۱۹ و ۱۰۲۰ و ۱۰۲۱ و ۱۰۲۲ و ۱۰۲۳ و ۱۰۲۴ و ۱۰۲۵ و ۱۰۲۶ و ۱۰۲۷ و ۱۰۲۸ و ۱۰۲۹ و ۱۰۳۰ و ۱۰۳۱ و ۱۰۳۲ و ۱۰۳۳ و ۱۰۳۴ و ۱۰۳۵ و ۱۰۳۶ و ۱۰۳۷ و ۱۰۳۸ و ۱۰۳۹ و ۱۰۴۰ و ۱۰۴۱ و ۱۰۴۲ و ۱۰۴۳ و ۱۰۴۴ و ۱۰۴۵ و ۱۰۴۶ و ۱۰۴۷ و ۱۰۴۸ و ۱۰۴۹ و ۱۰۵۰ و ۱۰۵۱ و ۱۰۵۲ و ۱۰۵۳ و ۱۰۵۴ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۶ و ۱۰۵۷ و ۱۰۵۸ و ۱۰۵۹ و ۱۰۶۰ و ۱۰۶۱ و ۱۰۶۲ و ۱۰۶۳ و ۱۰۶۴ و ۱۰۶۵ و ۱۰۶۶ و ۱۰۶۷ و ۱۰۶۸ و ۱۰۶۹ و ۱۰۷۰ و ۱۰۷۱ و ۱۰۷۲ و ۱۰۷۳ و ۱۰۷۴ و ۱۰۷۵ و ۱۰۷۶ و ۱۰۷۷ و ۱۰۷۸ و ۱۰۷۹ و ۱۰۸۰ و ۱۰۸۱ و ۱۰۸۲ و ۱۰۸۳ و ۱۰۸۴ و ۱۰۸۵ و ۱۰۸۶ و ۱۰۸۷ و ۱۰۸۸ و ۱۰۸۹ و ۱۰۹۰ و ۱۰۹۱ و ۱۰۹۲ و ۱۰۹۳ و ۱۰۹۴ و ۱۰۹۵ و ۱۰۹۶ و ۱۰۹۷ و ۱۰۹۸ و ۱۰۹۹ و ۱۱۰۰ و ۱۱۰۱ و ۱۱۰۲ و ۱۱۰۳ و ۱۱۰۴ و ۱۱۰۵ و ۱۱۰۶ و ۱۱۰۷ و ۱۱۰۸ و ۱۱۰۹ و ۱۱۱۰ و ۱۱۱۱ و ۱۱۱۲ و ۱۱۱۳ و ۱۱۱۴ و ۱۱۱۵ و ۱۱۱۶ و ۱۱۱۷ و ۱۱۱۸ و ۱۱۱۹ و ۱۱۲۰ و ۱۱۲۱ و ۱۱۲۲ و ۱۱۲۳ و ۱۱۲۴ و ۱۱۲۵ و ۱۱۲۶ و ۱۱۲۷ و ۱۱۲۸ و ۱۱۲۹ و ۱۱۳۰ و ۱۱۳۱ و ۱۱۳۲ و ۱۱۳۳ و ۱۱۳۴ و ۱۱۳۵ و ۱۱۳۶ و ۱۱۳۷ و ۱۱۳۸ و ۱۱۳۹ و ۱۱۴۰ و ۱۱۴۱ و ۱۱۴۲ و ۱۱۴۳ و ۱۱۴۴ و ۱۱۴۵ و ۱۱۴۶ و ۱۱۴۷ و ۱۱۴۸ و ۱۱۴۹ و ۱۱۵۰ و ۱۱۵۱ و ۱۱۵۲ و ۱۱۵۳ و ۱۱۵۴ و ۱۱۵۵ و ۱۱۵۶ و ۱۱۵۷ و ۱۱۵۸ و ۱۱۵۹ و ۱۱۶۰ و ۱۱۶۱ و ۱۱۶۲ و ۱۱۶۳ و ۱۱۶۴ و ۱۱۶۵ و ۱۱۶۶ و ۱۱۶۷ و ۱۱۶۸ و ۱۱۶۹ و ۱۱۷۰ و ۱۱۷۱ و ۱۱۷۲ و ۱۱۷۳ و ۱۱۷۴ و ۱۱۷۵ و ۱۱۷۶ و ۱۱۷۷ و ۱۱۷۸ و ۱۱۷۹ و ۱۱۸۰ و ۱۱۸۱ و ۱۱۸۲ و ۱۱۸۳ و ۱۱۸۴ و ۱۱۸۵ و ۱۱۸۶ و ۱۱۸۷ و ۱۱۸۸ و ۱۱۸۹ و ۱۱۹۰ و ۱۱۹۱ و ۱۱۹۲ و ۱۱۹۳ و ۱۱۹۴ و ۱۱۹۵ و ۱۱۹۶ و ۱۱۹۷ و ۱۱۹۸ و ۱۱۹۹ و ۱۲۰۰ و ۱۲۰۱ و ۱۲۰۲ و ۱۲۰۳ و ۱۲۰۴ و ۱۲۰۵ و ۱۲۰۶ و ۱۲۰۷ و ۱۲۰۸ و ۱۲۰۹ و ۱۲۱۰ و ۱۲۱۱ و ۱۲۱۲ و ۱۲۱۳ و ۱۲۱۴ و ۱۲۱۵ و ۱۲۱۶ و ۱۲۱۷ و ۱۲۱۸ و ۱۲۱۹ و ۱۲۲۰ و ۱۲۲۱ و ۱۲۲۲ و ۱۲۲۳ و ۱۲۲۴ و ۱۲۲۵ و ۱۲۲۶ و ۱۲۲۷ و ۱۲۲۸ و ۱۲۲۹ و ۱۲۳۰ و ۱۲۳۱ و ۱۲۳۲ و ۱۲۳۳ و ۱۲۳۴ و ۱۲۳۵ و ۱۲۳۶ و ۱۲۳۷ و ۱۲۳۸ و ۱۲۳۹ و ۱۲۴۰ و ۱۲۴۱ و ۱۲۴۲ و ۱۲۴۳ و ۱۲۴۴ و ۱۲۴۵ و ۱۲۴۶ و ۱۲۴۷ و ۱۲۴۸ و ۱۲۴۹ و ۱۲۵۰ و ۱۲۵۱ و ۱۲۵۲ و ۱۲۵۳ و ۱۲۵۴ و ۱۲۵۵ و ۱۲۵۶ و ۱۲۵۷ و ۱۲۵۸ و ۱۲۵۹ و ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ و ۱۲۶۲ و ۱۲۶۳ و ۱۲۶۴ و ۱۲۶۵ و ۱۲۶۶ و ۱۲۶۷ و ۱۲۶۸ و ۱۲۶۹ و ۱۲۷۰ و ۱۲۷۱ و ۱۲۷۲ و ۱۲۷۳ و ۱۲۷۴ و ۱۲۷۵ و ۱۲۷۶ و ۱۲۷۷ و ۱۲۷۸ و ۱۲۷۹ و ۱۲۸۰ و ۱۲۸۱ و ۱۲۸۲ و ۱۲۸۳ و ۱۲۸۴ و ۱۲۸۵ و ۱۲۸۶ و ۱۲۸۷ و ۱۲۸۸ و ۱۲۸۹ و ۱۲۹۰ و ۱۲۹۱ و ۱۲۹۲ و ۱۲۹۳ و ۱۲۹۴ و ۱۲۹۵ و ۱۲۹۶ و ۱۲۹۷ و ۱۲۹۸ و ۱۲۹۹ و ۱۳۰۰ و ۱۳۰۱ و ۱۳۰۲ و ۱۳۰۳ و ۱۳۰۴ و ۱۳۰۵ و ۱۳۰۶ و ۱۳۰۷ و ۱۳۰۸ و ۱۳۰۹ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۱ و ۱۳۱۲ و ۱۳۱۳ و ۱۳۱۴ و ۱۳۱۵ و ۱۳۱۶ و ۱۳۱۷ و ۱۳۱۸ و ۱۳۱۹ و ۱۳۲۰ و ۱۳۲۱ و ۱۳۲۲ و ۱۳۲۳ و ۱۳۲۴ و ۱۳۲۵ و ۱۳۲۶ و ۱۳۲۷ و ۱۳۲۸ و ۱۳۲۹ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳۲ و ۱۳۳۳ و ۱۳۳۴ و ۱۳۳۵ و ۱۳۳۶ و ۱۳۳۷ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۹ و ۱۳۴۰ و ۱۳۴۱ و ۱۳۴۲ و ۱۳۴۳ و ۱۳۴۴ و ۱۳۴۵ و ۱۳۴۶ و ۱۳۴۷ و ۱۳۴۸ و ۱۳۴۹ و ۱۳۵۰ و ۱۳۵۱ و ۱۳۵۲ و ۱۳۵۳ و ۱۳۵۴ و ۱۳۵۵ و ۱۳۵۶ و ۱۳۵۷ و ۱۳۵۸ و ۱۳۵۹ و ۱۳۶۰ و ۱۳۶۱ و ۱۳۶۲ و ۱۳۶۳ و ۱۳۶۴ و ۱۳۶۵ و ۱۳۶۶ و ۱۳۶۷ و ۱۳۶۸ و ۱۳۶۹ و ۱۳۷۰ و ۱۳۷۱ و ۱۳۷۲ و ۱۳۷۳ و ۱۳۷۴ و ۱۳۷۵ و ۱۳۷۶ و ۱۳۷۷ و ۱۳۷۸ و ۱۳۷۹ و ۱۳۸۰ و ۱۳۸۱ و ۱۳۸۲ و ۱۳۸۳ و ۱۳۸۴ و ۱۳۸۵ و ۱۳۸۶ و ۱۳۸۷ و ۱۳۸۸ و ۱۳۸۹ و ۱۳۹۰ و ۱۳۹۱ و ۱۳۹۲ و ۱۳۹۳ و ۱۳۹۴ و ۱۳۹۵ و ۱۳۹۶ و ۱۳۹۷ و ۱۳۹۸ و ۱۳۹۹ و ۱۴۰۰ و ۱۴۰۱ و ۱۴۰۲ و ۱۴۰۳ و ۱۴۰۴ و ۱۴۰۵ و ۱۴۰۶ و ۱۴۰۷ و ۱۴۰۸ و ۱۴۰۹ و ۱۴۱۰ و ۱۴۱۱ و ۱۴۱۲ و ۱۴۱۳ و ۱۴۱۴ و ۱۴۱۵ و ۱۴۱۶ و ۱۴۱۷ و ۱۴۱۸ و ۱۴۱۹ و ۱۴۲۰ و ۱۴۲۱ و ۱۴۲۲ و ۱۴۲۳ و ۱۴۲۴ و ۱۴۲۵ و ۱۴۲۶ و ۱۴۲۷ و ۱۴۲۸ و ۱۴۲۹ و ۱۴۳۰ و ۱۴۳۱ و ۱۴۳۲ و ۱۴۳۳ و ۱۴۳۴ و ۱۴۳۵ و ۱۴۳۶ و ۱۴۳۷ و ۱۴۳۸ و ۱۴۳۹ و ۱۴۴۰ و ۱۴۴۱ و ۱۴۴۲ و ۱۴۴۳ و ۱۴۴۴ و ۱۴۴۵ و ۱۴۴۶ و ۱۴۴۷ و ۱۴۴۸ و ۱۴۴۹ و ۱۴۵۰ و ۱۴۵۱ و ۱۴۵۲ و ۱۴۵۳ و ۱۴۵۴ و ۱۴۵۵ و ۱۴۵۶ و ۱۴۵۷ و ۱۴۵۸ و ۱۴۵۹ و ۱۴۶۰ و ۱۴۶۱ و ۱۴۶۲ و ۱۴۶۳ و ۱۴۶۴ و ۱۴۶۵ و ۱۴۶۶ و ۱۴۶۷ و ۱۴۶۸ و ۱۴۶۹ و ۱۴۷۰ و ۱۴۷۱ و ۱۴۷۲ و ۱۴۷۳ و ۱۴۷۴ و ۱۴۷۵ و ۱۴۷۶ و ۱۴۷۷ و ۱۴۷۸ و ۱۴۷۹ و ۱۴۸۰ و ۱۴۸۱ و ۱۴۸۲ و ۱۴۸۳ و ۱۴۸۴ و ۱۴۸۵ و ۱۴۸۶ و ۱۴۸۷ و ۱۴۸۸ و ۱۴۸۹ و ۱۴۹۰ و ۱۴۹۱ و ۱۴۹۲ و ۱۴۹۳ و ۱۴۹۴ و ۱۴۹۵ و ۱۴۹۶ و ۱۴۹۷ و ۱۴۹۸ و ۱۴۹۹ و ۱۵۰۰ و ۱۵۰۱ و ۱۵۰۲ و ۱۵۰۳ و ۱۵۰۴ و ۱۵۰۵ و ۱۵۰۶ و ۱۵۰۷ و ۱۵۰۸ و ۱۵۰۹ و ۱۵۱۰ و ۱۵۱۱ و ۱۵۱۲ و ۱۵۱۳ و ۱۵۱۴ و ۱۵۱۵ و ۱۵۱۶ و ۱۵۱۷ و ۱۵۱۸ و ۱۵۱۹ و ۱۵۲۰ و ۱۵۲۱ و ۱۵۲۲ و ۱۵۲۳ و ۱۵۲۴ و ۱۵۲۵ و ۱۵۲۶ و ۱۵۲۷ و ۱۵۲۸ و ۱۵۲۹ و ۱۵۳۰ و ۱۵۳۱ و ۱۵۳۲ و ۱۵۳۳ و ۱۵۳۴ و ۱۵۳۵ و ۱۵۳۶ و ۱۵۳۷ و ۱۵۳۸ و ۱۵۳۹ و ۱۵۴۰ و ۱۵۴۱ و ۱۵۴۲ و ۱۵۴۳ و ۱۵۴۴ و ۱۵۴۵ و ۱۵۴۶ و ۱۵۴۷ و ۱۵۴۸ و ۱۵۴۹ و ۱۵۵۰ و ۱۵۵۱ و ۱۵۵۲ و ۱۵۵۳ و ۱۵۵۴ و ۱۵۵۵ و ۱۵۵۶ و ۱۵۵۷ و ۱۵۵۸ و ۱۵۵۹ و ۱۵۶۰ و ۱۵۶۱ و ۱۵۶۲ و ۱۵۶۳ و ۱۵۶۴ و ۱۵۶۵ و ۱۵۶۶ و ۱۵۶۷ و ۱۵۶۸ و ۱۵۶۹ و ۱۵۷۰ و ۱۵۷۱ و ۱۵۷۲ و ۱۵۷۳ و ۱۵۷۴ و ۱۵۷۵ و ۱۵۷۶ و ۱۵۷۷ و ۱۵۷۸ و ۱۵۷۹ و ۱۵۸۰ و ۱۵۸۱ و ۱۵۸۲ و ۱۵۸۳ و ۱۵۸۴ و ۱۵۸۵ و ۱۵۸۶ و ۱۵۸۷ و ۱۵۸۸ و ۱۵۸۹ و ۱۵۹۰ و ۱۵۹۱ و ۱۵۹۲ و ۱۵۹۳ و ۱۵۹۴ و ۱۵۹۵ و ۱۵۹۶ و ۱۵۹۷ و ۱۵۹۸ و ۱۵۹۹ و ۱۶۰۰ و ۱۶۰۱ و ۱۶۰۲ و ۱۶۰۳ و ۱۶۰۴ و ۱۶۰۵ و ۱۶۰۶ و ۱۶۰۷ و ۱۶۰۸ و ۱۶۰۹ و ۱۶۱۰ و ۱۶۱۱ و ۱۶۱۲ و ۱۶۱۳ و ۱۶۱۴ و ۱۶۱۵ و ۱۶۱۶ و ۱۶۱۷ و ۱۶۱۸ و ۱۶۱۹ و ۱۶۲۰ و ۱۶۲۱ و ۱۶۲۲ و ۱۶۲۳ و ۱۶۲۴ و ۱۶۲۵ و ۱۶۲۶ و ۱۶۲۷ و ۱۶۲۸ و ۱۶۲۹ و ۱۶۳۰ و ۱۶۳۱ و ۱۶۳۲ و ۱۶۳۳ و ۱۶۳۴ و ۱۶۳۵ و ۱۶۳۶ و ۱۶۳۷ و

روایتیں ہیں۔

حافظ ابو نعیم سے خطیب نے روایت کی ہے کہ ابو جعفر الحضری مدین میں اس کے منکر تھے کہ جو مصنفی قبر کو دفن کی بلندی پر ہے وہ حضرت علیؓ کی قبر ہو، اور یہ بھی کہتے تھے کہ شیعوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قبر کس کی ہے تو وہ سنگسار کر دیں گے، یہ قبر مغیرہ میں شعبہؓ کی ہے، اگر یہ قبر علیؓ کی ہوتی تو میں اس کو اپنا لمجاؤں اور بتا لیتا۔

حضرت امام حسینؓ کی قبر کے متعلق لکھا ہے، احمد بن حنبلہ الحال سے روایت ہے، اسانک امانع عن زیارة قبر الحسين فكانه انکوان يحلوا این قبر کا۔ میں نے ابو نعیم سے زیارة قبر حسینؓ کی بابت دریافت کیا تو ان کے بیان سے ایسا معلوم ہوا کہ ان کو اس کا علم نہ تھا کہ ان کی قبر کہاں ہے، صحابہ کرامؓ کے ذکر کے سلسلے میں پانچواں نمبر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ذکر کا ہے، آٹھائے ذکر میں لکھا ہے، حضرت عمرؓ نے ان کو کوہ قرآن اور شرائع و احکام کی تعلیم کے لئے بھیجا، قبۃ عبد اللہ فیہم علی کثیرا و فقه منہم و جاحظینا، کوہ پہنچ کر عبداللہؓ نے کوفیوں میں بکثرت علم پھیلایا، اور ایک گروہ کثیر ان کی تعلیم سے فقیر بنا، خاکسار کہتا ہے کہ یہی علم فقہ حنفی کی بنیاد ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کے اخلاق اسلامی کی وسعت کا ایک واقعہ اس زمانہ میں شیخ ہدایت بن سکتا ہے علقمہؓ راوی ہیں کہ میں عبداللہ بن مسعودؓ کے ساتھ مدینہ نکلا، راستے میں ایک مجوسی بھائی کے ساتھ ہو لیا، آگے چل کر عبداللہ بن مسعودؓ کسی ضرورت سے ہم سے الگ ہو گئے، واپس آئے تو مجوسی دوسرے راستے پر جا چکا تھا، یہ دیکھ کر اس راستے پر جا کر اس سے ملے اور سلام کیا، اور فرمایا، ان للفقہ حقیقا رفاقت کا بڑا حق ہے، کاش اس واقعے کو سن کر بھائے سینے کشادہ ہو جاتیں۔

تراجم | صحابہ کرامؓ کا ذکر ملت پر ختم ہونے پر کتاب اپنے موضوع کی طرف رجوع کرتی ہے، اور اہل بغداد کا ذکر شروع ہوتا ہے، خطیب لکھتے ہیں :-

\* اس سلسلے میں غفار، اشرف، کبرار، قضاة، فقہار، محدثین، قراء، رؤسا، صلحاء، متاویہ،

شعراء اہل مدینہ السلام کا ذکر ہے، اہل مدینہ السلام سے وہ مراد ہیں جو مدینہ پیدا ہوتے یا دوسری



جگہ سے آکر وہاں ایسے ان کا بھی ذکر ہے جو لغو اور چھوڑ کر دوسری جگہ فوت ہوئے، وہ بھی مذکور ہیں جو اس کی نزاع قریب میں ساکن تھے یا وہاں آکر رہے، ان کی کنیت، ان کا نسب، مشہور واقعات، حسب اختیار تک، مقررہ عمر، تاریخ وفات، حالات، بقدر اپنی معرفت و علم کے درج کئے ہیں، اسی کے ساتھ ان کے متعلق شاذ و نادر و قدح، قبول و رد اور تعدیل و جرح کے جو الفاظ محفوظ ہیں، وہ نقل کر رہے ہیں اور حروف محکم کی ترتیب ملحوظ ہے، تاکہ مطلب آسانی حاصل ہو سکے، بعض اوقات کسی بلند پایہ کتاب میں کوئی اہم مضمون نظر سے گزرادوسرے وقت تلاش کیا، بہت وقت صرف کیا، نہ ملا چھوڑ دیا، حالانکہ ضرورت و حاجت باقی رہی، اسی لئے حروف تہجی کی ترتیب اختیار کی۔

نام مبارک سے برکت حاصل کرنے کے لحاظ سے اول ان صاحبوں کا ذکر ہے جن کا نام محمد تھا، اس کے بعد حروف تہجی کی پابندی کی ہے، اسی ضمن میں حافظ تیمیجی کا قول نقل کیا ہے کہ طالب حدیث پر لازم ہے کہ سب سے اول اپنے شہر کی کتب حدیث اور ان کے مؤلفین کے حال سے آواز کرے، ان کی فہم میں ملکہ تامہ بہم پہنچائے جس سے صحیح و سقیم وغیرہ کی معرفت تاثر حاصل ہو، اس کے بعد دوسرے شہروں کو لے۔

رجال مذکورہ کے حالات کے ضمن میں بڑے بڑے علمی و فائق و مباحث مجتہدانہ و محدثانہ قوت کے ساتھ حل ہوتے چلتے ہیں، جن سے علماء استفادہ کر سکتے ہیں، کاش اہل مطبع مطالب کی فہرست بھی مرتب کر سکتے، جس طرح یورپ میں ہوتا ہے۔

اسم مبارک سے مستفی مشاہیر کے ۱۵۷۹ تذکرے تین جلدوں میں آئے ہیں، چوتھی جلد احمد نامی مشاہیر

سے شروع ہوتی ہے،

ابو حنيفة

النُّعْمَانُ بْنُ ثَابِتٍ



## ابو حنیفۃ النعمان بن ثابتؓ

النعمان بن ثابتؓ، ابو حنیفۃ حمی، امام اصحاب الراۃ، فقیہ اہل عراق، انس بن مالکؓ کو دیکھا۔  
 عطاء بن ابی رباح، تافہجہ موسیٰ بن عمر، حماد بن ابی سلیمان، ہشام بن عروہ، طلحہ بن مرثد وغیرہم سے  
 صحابہ حدیث کی، عبداللہ بن مبارک، وکیع بن الجراح، یزید بن ہارون، ابو یوسف القاضی، محمد بن حسن  
 وغیرہم نے ان سے روایت کی۔

نسب کی بابت منجملہ دیگر مختلف روایتوں کے امام صاحب کے پوتے اسمعیل بن حماد کی روایت ہے  
 کہ ہم ابنائے فارس سے ہیں، غلامی نے کبھی ہم کو مس نہیں کیا، داہل الہیت اور بیانی الہیت، شروانی،  
 ولادت مشہور، حلیمہ یا ذقن خوش رو، خوش لباس، عطر کا استعمال کثرت کر کے مکان سے برآمد ہو  
 پر ہنسا معطر ہو جاتی، نیک صحبت، بڑے کرم کرنے والے، اپنے بھائیوں کے ولی وغیرہ، خوش بیانی میں قانع،  
 شیریں آواز، بلند ہمت۔

علم اقد خاص کر سیکھی، حماد بن ابی سلیمان کے حلقہ درس میں ان کے سوا کوئی اور استاد کے سامنے  
 نہ بیٹھا، دشمن بدین ان کی صحبت میں ہے، ایک موقع پر اپنی جگہ ان کو بیٹھا کر حماد باہر گئے، یہ لوگوں کے  
 سوالوں کا جواب دیتے رہے، ایسے مسئلے بھی کہتے جو استاد سے نہ کہتے تھے، استاد کی داپس پر مسائل مذکور

۱۔ دفعہ ہو کر خطیب بغدادی نے امام صاحب کے حال میں پورے ستر صفحے لکھے ہیں، مضمون ذیل میں مذاق طالع کے ساتھ مذکور  
 اجناس کو کہ لکھے گئے ہیں: دشرانی، ۲۔ دیکھو اس کی تائید میں تذکرۃ الفقہ امام ذہبیؒ جلد اول، تہذیب التہذیب حافظ ابن حجر  
 العسقلانیؒ، البحر الماضر، مروجۃ البیان امام یاقوتیؒ، الامام فیہی، چار صحابہ کرام کی روایت کے قائل ہیں: دشرانی،  
 ۳۔ جناب تمشکی کو غالباً یاقوتیؒ کی عبارت کے سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی، علامہ ذہبیؒ حضرت انسؓ کو دیکھنے کے قائل ہیں، لیکن کسی  
 صحابی سے امام صاحبؒ کی روایت حدیث کے قائل نہیں۔ دھندلہ عبدالرشید نظامانیؒ مدظلہ کے کہہ سکتے ہیں کہ علامہ ذہبیؒ کی روایت صحیح ہے۔

خدمت میں پیش کئے جو شاہ تھے، استاد نے چاہیں گے اتفاق کیا، میں سے اختلاف، شاگرد نے قسم کھائی کہ ساری عمر حاضر رہوں گا، چنانچہ استاد کی وفات تک ساتھ رہے، کل زمانہ رفاقت اٹھارہ برس تھا استاد کے بیٹے اسماعیل کہتے ہیں کہ ایک بار والد سفر میں گئے اور کچھ دین باہر لے گئے، وہی پر میں نے پوچھا آیا جان! آپ کو سب سے زیادہ کس کے دیکھنے کا شوق تھا ان کا خیال تھا کہیں گے بیٹے کے دیکھنے کا کہا ابو حنیفہ کے دیکھنے کا، اگر یہ ہو سکتا کہ میں کبھی نگاہ ان کے چہرہ سے نہ اٹھاؤں تو یہی کرتا۔

محمد بن فضیل عابدی نے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ نے بیان کیا کہ میں امیر المؤمنین خلیفہ ابو جعفر منصور کے پاس گیا تو پوچھا تم نے علم کس سے حاصل کیا، میں نے کہا حاد سے، انھوں نے ابراہیم غفلی سے، انھوں نے عمر بن الخطاب، علی بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس سے منصور نے سن کر کہا، خوب، ابو حنیفہ تم نے بہت مضبوط علم حاصل کیا، وہ سب کے سب فقیہین و ظاہرین تھے، سب پر اللہ کی عروہ۔

دوسری روایت میں ہے کہ خلیفہ منصور سے عیسیٰ بن موسیٰ نے کہا کہ یہ (ابو حنیفہ) آج دنیا کے عالم ہیں۔ پوچھا نعمان! علم کس سے حاصل کیا، جواب دیا، اصحاب عمرؓ سے عمرؓ کا، اصحاب علیؓ سے علیؓ کا، اصحاب عبداللہؓ سے عبداللہؓ کا، اور ابن عباسؓ کے زمانہ میں ان سے بڑھ کر عالم نہ رہے زمین پر نہ تھا۔

اعمشؓ نے ایک بار ابو یوسفؓ سے پوچھا تمہارے رفیق ابو حنیفہؓ نے عبداللہؓ کا قول حق الامۃ تھا لہذا کہیں ترک کیا، جواب دیا کہ اس حدیث کی بنیاد پر جو آپؐ نے بواسطہ ابراہیم واسود عاتقہؓ سے روایت کی ہے کہ یومہ جب آزاد کی گتیں تو ان کو اختیار دیا گیا، اعمشؓ نے سن کر تعجب میں رہ گئے اور کہا ابو حنیفہؓ بہت زیرک ہیں، ان اباحنیفۃ لفظ۔

عبادت درج | عبداللہ بن المیارک کا قول ہے کہ میں نے کوفہ پہنچ کر پوچھا کہ کوفہ والوں میں سب سے زیادہ ہمارا کون ہے، لوگوں نے کہا ابو حنیفہ، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہؓ سے زیادہ کون پارسا نہیں دیکھا، مادامہ انھوں نے اودع من الی حنیفہ، تیسرا قول ہے کہ میں نے کسی کو ابو حنیفہؓ سے



زیادہ پارسا نہیں پایا، حالانکہ دونوں سے مال و دولت سے ان کی آزمائش کی گئی رہنے زمانہ میں امام حسنؑ کے سب سے زیادہ ثابت و پارسا ہونے کی تائید میں اور بھی متعدد قول خطیب نے نقل کئے ہیں۔

سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ چلے وقت میں کوئی آدمی مکہ میں ابو حنیفہؒ سے زیادہ نماز پڑھنے والا نہیں آیا۔ ان کا یہ بھی قول ہے کہ وہ نماز اول وقت ادا کرتے تھے۔

ابو مطیع کا قول ہے کہ میں قیام مکہ کے زمانے میں رات کی جس ساعت میں طواف کو گیا ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ کو طواف میں مصروف پایا۔ ابو عاصم کا قول ہے کہ کثرت نماز کی وجہ سے ابو حنیفہؒ کو لوگ میچ (دتر) کہنے لگے تھے۔

شب بیدار مثنیٰ قرآن خوانی | یحییٰ بن ایوب الزاہد کا قول ہے کہ کان ابو حنیفہؒ لا یناہر اللیل، ابو حنیفہؒ شب بیدار تھے۔ اسد بن عمرو کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ شب کی نماز میں ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دیتے تھے، ان کے گریہ و زاری کی آواز سنکر پڑوسیوں کو رحم آنے لگتا تھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ یہ روایت محفوظ ہے کہ انھوں نے جس مقام پر وفات پائی، وہاں سات ہزار کلام مجید ختم کئے تھے۔

ابو الجوریہ کا قول ہے کہ صحبت حماد بن ابی سلیمان و عمار بن دینار و علقمہ بن مرثد و عوف بن عبد اللہ و صحبت ابی حنیفہؒ فی القوم رجل احسن لیلا من ابی حنیفہؒ، لقل صحبت اشھار فی امثالہ لیلۃ و ضم فیہا جذب۔ میں حماد بن ابی سلیمان، عمار بن دینار، علقمہ بن مرثد اور عوف بن عبد اللہ کی صحبت میں بیٹھا ہوں اور ابو حنیفہؒ کی صحبت میں بھی رہا ہوں، میں نے اس جماعت میں کسی کو ابو حنیفہؒ سے بہتر شب گزارا نہیں پایا، میں جنہوں نے ان کی صحبت میں رہا، اس تمام زمانے میں ایک رات بھی نہ سو سکا۔

مسعر بن کلام کا قول ہے کہ میں ایک رات مسجد میں داخل ہوا کہ کسی کے قرآن پڑھنے کی گواہی میں آیا، جس کی شیرینی دل میں اثر کر گئی، جب ایک منزل ختم ہوئی تو مجھ کو خیال ہوا کہ اب رکوع کریں گے۔ انھوں نے ایک تہائی قرآن پڑھ لیا، نصف ختم کیا، اسی طرح پڑھتے رہے کہ کلام مجید ایک رکعت میں ختم ہو گیا، میں نے دیکھا تو وہ ابو حنیفہؒ تھے۔ فارجد بن مصعب کہتے ہیں کہ خازن کتب میں چار اماموں نے پورا

قرآن پڑھانے عثمان بن عفان، عقیقہ دارچن، سعید بن جبیرؓ اور ابو حنیفہؓ۔

زائدہ کہتے ہیں کہ ایک رات میں نے ابو حنیفہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز مسجد میں پڑھی، آدمی نماز پڑھ چلے گئے۔ ابو حنیفہؓ کو معلوم نہ ہوا کہ میں مسجد میں ہوں، حالانکہ تنہائی میں ایک مسئلہ میں اُن سے پوچھ رہا تھا، انہوں نے کھڑے ہو کر نماز میں قرآن مجید پڑھنا شروع کیا، میں انتظار میں کھڑا سنتا رہا کہ فارغ ہوں تو مسئلہ پوچھوں، پڑھتے پڑھتے جب اس آیت پر پہنچے رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ اِنَّكَ تَكُونُ مِنَ السَّامِعِينَ تو اس کو بار بار پڑھنا شروع کیا، اسی آیت کی تکرار میں سمجھ ہو گئی، یہاں تک کہ مؤذن فجر کی اذان دیدی۔

یزید بن اکمیت جو برگزیدہ لوگوں میں سے ہیں دو گان من یحیا والانس کہتے ہیں کہ ابو حنیفہؓ کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف شدید تھا، ایک رات امام نے عشاء کی نماز میں سورۃ اذان ولت پڑھی ابو حنیفہؓ جماعت میں تھے، جب نماز ختم کر کے آدمی چلے گئے، تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہؓ فکر میں غرق بیٹھے ہیں، تنفس جاری ہے، میں نے دل میں کہا پچھکے سے اُٹھ چلو، ان کے شغل میں غلغلہ اُٹا رہا ہو، چنانچہ تبدیل روشن چھوڑ کر میں چلا آیا، اس میں دہل تھوڑا تھا، طلوع فجر کے وقت جب میں مسجد میں پھر آیا تو میں نے دیکھا کہ ابو حنیفہؓ اپنی داڑھی پکڑے کھڑے ہیں، اور کہہ رہے ہیں، یا من یحیا ہی بمشغال ذکر، خیر خیراً و یا من یحیا ہی بمشغال ذکر، خیر خیراً، اجر التجار عبد اللہ من التار و ما یقرب منها من التوء و ادخلہ فی سعۃ رحمتک، اے ذوق بھریں کا اچھا بار دینے والے، اویسے ذوق بھریں کا بار دینے والے اپنے بندہ نعمان کو آگ سے اور اس کے لگ بھگ غلاب سے بچاؤ، اور اپنی رحمت کی نصیحت میں داخل کیجیو، میں نے اذان دی، آکر دیکھا تو تبدیل روشن تھی اور وہ کھڑے ہوتے تھے، مجھ کو دیکھ کر کہا کیا تبدیل لینا چاہتے ہو، میں نے کہا مسجد کی اذان ہے چکا، کہہ کر بکھارے اس کو چھپانا، یہ کہہ کر مسجد کی سنتیں پڑھیں، اور بیٹھ گئے، میں نے تکبیر کہی تو جماعت میں شریک مجھے سے، ہائے سنا مسجد کی نماز اول شب کے وضو سے پڑھی۔

القاسم بن معن کا بیان ہے کہ ایک رات ابو حنیفہؓ نے نماز میں یہ آیت پڑھی (وَلِلَّاتِ اَعْدَاءُ



مومن ہم والشماعة ادهی و اصر) بلکہ ان کا وعدہ قیامت پر ہے اور قیامت بڑی آفت اور بہت  
تھک ہے، تمام رات اس کو دہراتے رہے اور شکستہ دلی سے روتے رہے۔

عبادتِ شب اور کلامِ اللہ کی تلاوت کے متعلق خطیب نے اور بھی بہت سی روایتیں لکھی ہیں،  
نمود کے لئے اوپر کے بیان کافی ہیں، یہ بھی خیال ہے کہ ہم بہت ہمت مردہ دل ان کو اپنے حال پر قیام  
کمر کے مبالغہ اور بے اصل تصویر نہ کر بیٹھیں۔

قیس بن ربیع کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ پر بہتر گار، فقیہ، محمودِ خلاق تھے، جو ان کے پاس  
انجامے جاتا اس کے ساتھ بہت سادہ سلوک کرتے، بھائیوں کے ساتھ بکثرت احسان کرتے، انہی کا قول  
ہے کہ ابو حنیفہؒ مالِ تجارت بغداد بھیجتے، اس کی قیمت کا مال کوڑہ منگواتے، سالانہ منافع جمع کر کے شیوخ  
محدثین کے لئے ضرورت کی چیزیں خریدتے، خوراک اور لباس غرض جملہ ضروریات کا انتظام کرتے، اس سے  
جور و پیدہ بچتا وہ نقد جملہ سامان کے ساتھ یہ کہہ ان کے پاس بھیجتے کہ اس کو خرچ کرو اور سوائے اللہ تو  
کے کسی کی تعریف نہ کرو اس لئے کہ میں نے اپنے مال میں سے تم کو کچھ نہیں دیا، یہ اللہ تم کا تھا اسے معاملہ میں  
مجھ پر فضل ہے، کہ تمھاری قسمت کا نفع ہوتا یہ وہ فیض ہے، جو اللہ تعالیٰ میرے ہاتھ سے تم کو پہنچاتا ہے،  
یہ ظاہر ہے کہ جو اللہ بخشے اس میں دوسرے کی قوت کا کیا دخل ہو سکتا ہے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ ہر سال کی حاجت پوری کرتے تھے، ابو حنیفہؒ دربار کے علو  
سے ہمیشہ بچتے رہے، خلیفہ منصور نے ان کو بدعاتِ تیس ہزار درہم دیئے، انکار میں رہی کا اندیشہ تھا،  
کہا امیر المؤمنین میں بغداد میں غریب الوطن ہوں، اجازت دیجئے کہ خزانہ شاہی میں یہ رقم میرے نام سے  
جمع ہوتی ہے، منصور نے منظور کیا، وفات تک یہ رقم خزانے میں رہی، بعد وفات جب منصور نے  
یہ مال سنا اور یہ بھی سنا کہ امام صاحب کی حفاظت میں لوگوں کے پچاس ہزار درہم امانت کے تھے جو  
بعد وفات بچنے والے شیخ گئے، تو اس نے کہا ابو حنیفہؒ میرے ساتھ چال چل گئے۔

امانت داری مسلم تھی، ورنہ کا قول ہے کہ، کَانَ وَاللّٰهُ اَبُو حَنِيفَةَ عَظِيْمَ اِلٰمَانَةٍ وَكَوْنِیْ اللّٰهُ  
فِي قَلْبِهِ جَلِيْلًا وَكَبِيْرًا، واللہ ابو حنیفہؒ بڑے امین تھے، اللہ تم کی جلالت اور کبریا کی ان کے دل میں

بھری ہوئی تھی، ان کا یہ بھی قول ہے کہ جب ابو حنیفہؒ اپنے ہال بچوں کے لئے کپڑے بناتے تو ان کی قیمت کے برابر صدقہ کر دیتے، اور جب خود نیا کپڑا پہنتے تو اس کی قیمت کی برابر شیوخ علماء کے لباس تیار کر لیتے، جب کھانا سامنے آتا تو اول اپنی خوراک کی مقدار سے دونا نکال کر کسی محتاج کو دیتے۔ صفائی معاملہ اس واقعہ سے معلوم ہو گی، ایک بار کپڑے کے تھانوں میں سے ایک تھان میں نقص تھا، اپنے شریک حفصہ کو ہدایت کی کہ جب یہ تھان بچو تو اس کا عیب بتا دینا، وہ بھول گئے، سامنے تھان پک گئے، یہ بھی یاد رہے کہ عیب والا تھان کس کے ہاتھ فروخت کیا، ان کو خطہ جو ان کو سامنے تھانوں کی قیمت خیرات کر دی، خود حفصہ کے بیٹے علی نے یہ روایت کی ہے۔

ابن صہیب کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ اکثر یہ اشعار پڑھا کرتے تھے یہ

عطاؤ ذی العرش خیر من عطاؤکم و سببہ و اسم یرجی و ینظر

انتم یکدرا ما تعطون مسککم واللہ یعطی بلا مہن ولا کدر

عرش کے مالک کی بخشش تمہاری بخشش سے بہتر ہے، اُس کا جو بہت وسیع ہے کہ سب اس میں وار و منتظر ہیں، تمہاری بخشش کو تمہارا احسان بتانا کمزور دیتا ہے، اللہ تعالیٰ کی عطا میں نہ احسان کہنا ہے نہ کمزورت۔

دفعہ عقل ازیر کی اور بار یک نظری

یہ عنوان غلیب نے مستقل قائم کیا ہے، عبداللہ بن مبارک نے سرقاٹ ثوری سے کہا کہ اے ابو عبداللہ! ابو حنیفہؒ غیبت سے کسی قدر دُور تھا میں نے کہیں ان کو کسی کی غیبت کرتے نہیں سنا، واللہ ابو حنیفہؒ کی عقل اس سے بڑھ کر ہے کہ وہ اپنی نیکیوں پر ایسی بلا مسلط کریں جو ان کو فنا کر دے۔

علی بن عاصم کا قول ہے کہ اگر ابو حنیفہؒ کی عقل روستے زمین کے آدھے آدمیوں کی عقل سے توئی جاستے تو اس کا پلہ بھاری ہے گا، خارجہ بن مصعب نے ایک موقع پر ابو حنیفہؒ کے ذکر کے سلسلے میں کہا کہ میں نے ایک ہزار علماء دیکھے ہیں ان میں تین یا چار عاقل پاستے، ان میں سے ایک ابو حنیفہؒ ہیں، یزید بن ہارون کا قول ہے کہ میں نے بہت آدمی دیکھے کسی کو ابو حنیفہؒ سے زیادہ



ماقل، زیادہ فاضل اور زیادہ پارسا نہیں پایا۔ محمد بن عبداللہ انصاری کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کی عقل ان کے کلام، ارادہ، نقل و حرکت سے عیاں ہوتی تھی، کان ابو حنیفۃ یتبین عقلہ عن منطقہ و مشیتہ و من خلیہ و خیرجہ۔

ایک بار ابو حنیفہؒ خلیفہ منصور کے پاس گئے، حاجب بچھڑے دھیس کو ان سے مخالفت تھی کہا ابو حنیفہؒ حاضر ہیں جو خلیفہ کے دادا عبداللہ بن عباس کی مخالفت کرتے ہیں، ان کا قول تھا کہ قسم کیا کہ انسان اگر ایک دن یا دو دن کے بعد استشارہ کرے تو جارت ہے، یہ کہتے ہیں کہ نہیں وہی استشارہ جائز ہو گا جو قسم کے ساتھ ساتھ کیا جائے، ابو حنیفہؒ نے کہا: امیر المؤمنین! ریسع کا خیال نہ کر۔ یہ ہے کہ آپ کی فوج پر آپ کی بیعت کی یا بند ہی نہیں، اس لئے کہ وہ آپ کے سامنے عہد کرتے ہیں۔ گھر جا کر اس سے استشارہ کر لیتے ہیں، لہذا بیعت کا حلف باطل ہو جاتا ہے، منصور یہ سن کر ہنس پڑا اور کہا دیکھ ریسع! ابو حنیفہؒ کے منہ مت لگ، باہر نکل کر ریسع نے شکایت کی کہ تم نے تو میرا خون ہی بہا دیا تھا، ابو حنیفہؒ نے کہا تم نے میرے نقل کا سامان کیا تھا، میں نے تم کو بھی بچا دیا، اور اپنی جان بھی بچائی۔

عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں نے حسن بن عمارہ کو دیکھا کہ ابو حنیفہؒ کی رکاب تھامے ہوئے کھڑے کہتے تھے، واللہ ہم نے کوئی انسان نہیں دیکھا کہ جو فقہ میں تم سے زیادہ بالآخر النظر ہو یا زیادہ صابر ہو یا زیادہ حاضر جواب ہو، تم اپنے وقت کے مستلم پیشوا ہو، تم پر جو اعتراض کرتے ہیں وہ حاسد ہیں۔

حق پرست مقامت | سہل بن مزاحم کا قول ہے کہ دنیا ابو حنیفہؒ کے قدموں پر گر گئی، انھوں نے آنکھ اٹھا کر نہ دیکھا، اس کے لینے پر کوڑوں کے ذریعہ سے مجبور کئے گئے، مگر قبول نہ کیا۔

دو مرتبہ ابو حنیفہؒ حق کی حفاظت پر جسمانی تکلیفیں برداشت کیں، اول مرتبہ بنو امیہ کے زمانے میں، جب ابن ہبیرہ عامل کو قذے کو قذہ کی قضا کا عہدہ قبول کرنے پر ان سے اصرار کیا، انکا پرستو کوڑے لگواتے۔ بالآخر چھوڑ دیا، ہر روز دس کوڑے مائے گئے، ایک دن کوڑے

فہم کے دوران میں روئے، چھوٹے کے بعد رونے کا سبب کسی نے پوچھا تو کہا کہ مجھ کو اپنی والدہ کے حشر کا خیال آیا جو کوڑوں سے زیادہ ایذا رسائی تھا، اس پر رویہ احمد بن حنبلؒ اپنی مصیبت کے بعد جب ابو حنیفہؒ کی مصیبت کا ذکر کرتے روئے اور ان کے لئے رحمت کی دعا کرتے، دوسری مرتبہ خلیفہ منصورؒ نے اسی عہد کے قبول کے لئے بغداد بجا لیا، اور اصرار کیا، ابو حنیفہؒ انکار کرتے رہے، خلیفہ نے قسم کھا کر کہا کہ کرتا ہوں گا، انھوں نے انکار پر قسم کھائی، یہ بھی مکر ہو، حاجب بیچ نے موقع پا کر کہہ کہ ابو حنیفہؒ امیر المؤمنین یا بارِ بار قسم کھاتے ہیں، پھر بھی تم انکار کرتے جاتے ہو، جواب دیا، امیر المؤمنین کو قسم کا کفارہ دینا مجھ سے زیادہ آسان ہے، بالآخر منصورؒ نے قید کا حکم دیدیا، اور ان قید میں ایک دن بلا کر پھر فرمائش کی، انھوں نے کہا: اٰھلِ اللہ امیر المؤمنین ما انا اھلِ القید خدا امیر المؤمنین کا بھلا کرے، میں عہدہ قضا کی صلاحیت نہیں رکھتا، منصورؒ نے کہا تم جھوٹے جواب دینا خود امیر المؤمنین نے میری تصدیق کر دی، کہ مجھے کو جھوٹا کہا، اگر میں فی الواقع جھوٹا ہوں تو عہدہ قضا کے قابل نہیں، اور اگر سچا ہوں تو میں کہہ چکا کہ مجھ میں یہ صلاحیت نہیں، منصورؒ نے یہ سنکر پھر قید خانے بھیج دیا، اسی قید خانہ میں چھ دن علیل رہ کر شہید میں وفات پائی، شہر میں کی مڑ تھی، ابن جریرؒ نے خبر وفات سنکر آثار شہ پر رخصی، اور کہا اے علو ذہب! کیسا علم اٹھو کہ فقہ ابو حنیفہؒ اس کا بھی مستقل باب ہے۔

حدیث: لا تقو ما لیس علیہ حق یظہر العلو کی تفسیر میں حسن بن سلیمانؒ نے کہا ہے کہ وہ علم ابو حنیفہؒ کا علم ہے اور وہ شرح جو انھوں نے احادیث کی کی ہے، خلف بن ایوبؒ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ سے علم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا، آپؐ نے صحابہؓ کو پہنچایا، صحابہؓ نے تابعینؒ کو تابعینؒ کے بعد ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کو ملا، اس پر کوئی خوشش ہو یا ناخوش ابن عیینہؒ کا قول ہے کہ میری آنکھ نے ابو حنیفہؒ کا مثل نہیں دیکھا۔

ایک موقع پر عبد اللہ بن مبارکؒ نے کہا ابو حنیفہؒ اللہ تعالیٰ کی ایک نشانی (آیت) تھے کسی نے کہا خیر کی یا شر کی، کہا خاموش، شر کے واسطے غایت اور خیر کے واسطے آیت کا لفظ استعمال

ہوتا ہے، یہ کہہ کر یہ آیت پڑھی "وجعلنا ابن مریم آیتاً" ابن مبارک کا یہ قول بھی ہے، کوئی مجلس ابو حنیفہؒ سے زیادہ باوقار نہ تھی، ان کی شان نقباء کی تھی، نیک طریقہ، خوبصورت، خوش لباس تھے، ہم ایک روز جامع مسجد میں تھے، ایک سانپ ابو حنیفہؒ کی گود میں آپڑا، لوگ ڈر کر بھاگ گئے، ان کو میں نے دیکھا کہ بدستور بیٹھے ہے، سانپ کو جھٹک کر پھینک دیا، ان کا یہ قول بھی ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میری مدد ابو حنیفہؒ اور سفیانؒ کے ذریعے سے نہ کی ہوتی تو میں عام آدمیوں کی طرح ہوتا، لولائے اللہ اغاثنی یا ابی حنیفہؒ وسفیانؒ کنت کسائر الناس۔

عبداللہ بن مسعود کے پڑوتے قاسم سے کسی نے کہا کیا تم ابو حنیفہؒ کے تلامذہ میں داخل ہونا پسند کرتے ہو، جواب دیا ان کی محفل سے زیادہ فیض رساں کوئی مجلس نہیں ہے، چلو تم بھی چل کر دیکھ لو، چنانچہ وہ شخص ان کے ساتھ گیا، مجلس میں بیٹھا تو وہیں کاہنوں کا ہور ہا اور کہا میں اس سے بہتر صحبت نہیں پاتی۔

عبداللہ بن المبارک کا قول ہے کہ میں اوزاعی سے ملنے شام گیا، بیروت میں ان سے ملاقات ہوئی، مجھ سے کہا کہ اے خراسانی کو نہ میں یہ کون بدعتی پیدا ہوا ہے، یہ سنکر میں مکان پر آیا، ابو حنیفہؒ کی کتابیں نکالیں اور ان میں سے چیدہ چیدہ مسائل چھانت کر نکالے، اس میں تین دن لگ گئے، تیسرے روز ان کے پاس پھر گیا، وہ مسجد کے مؤذن بھی تھے، امام بھی، میرے ہاتھ میں کتاب دیکھ کر کہا یہ کیا ہے، میں نے ہاتھ بڑھا کر حوالہ کر دی، انہوں نے ایک مسئلہ پر نظر ڈالی جس پر لکھا تھا، قال النعمان، اذان کہہ کر کھڑے کھڑے پہلا حقیقہ پڑھ لیا، پڑھ کر کتاب آستین میں رکھ لی، پھر کہیں کہہ کر غار پڑھی، غار پڑھ کر کتاب نکالی اور سب پڑھ لی، دیکھ کر کہا یہ نعمان بن ثابت کون ہیں، میں نے کہا ایک شیخ ہیں، جن سے عراق میں ملاقات ہوتی تھی، کہا بڑی شان کے شیخ ہیں، جاؤ اور ان سے بہت سافیس حاصل کرو، میں نے کہا یہ وہی ابو حنیفہؒ ہیں جن سے مجھ کو آپ نے روکا تھا۔



مسعر بن کدام کا قول ہے، کو فہ میں صرف دو آدمیوں پر مجھ کو حسد (دشمنی) ہے، ابوسہیل پر ان کے فقہ کی وجہ سے اور حسن بن صالح پر ان کے زہد کی وجہ سے، ابوالقاسم (بن زبرقان) سے روایت ہے کہ ایک بار ہم مسعر بن کدام کے پاس بیٹھے تھے کہ ابو حنیفہؒ وہاں سے گزرے، تھوڑی دیر بٹھ کر مسعر کو سلام کیا، اور چلے گئے، کسی نے کہا ابو حنیفہؒ کس قدر جھگڑا لو میں، یہ سب کچھ سنہل کر بیٹھ گئے، اور کہا، سمجھ کر بات کرو، میں نے ابو حنیفہؒ کو جس کسی سے بحث کرتے دیکھا انہی کو غالب پایا۔

امریاتیل کا قول ہے کہ نعمان اچھے آدمی تھے، ان سے زیادہ کسی کو وہ حدیثیں یاد نہ تھیں جو میں فقہ ہے، ان سے زیادہ کسی نے کاوش کی تھی، نہ ان سے زیادہ حدیث کی فقہ کا کوئی جاننے والا تھا، انھوں نے حدیثیں حماد سے یاد کی تھیں، اور خوب یاد کی تھیں، اسی لئے خلفاء و امراء و وزراء نے ان کی عزت کی، ہر شخص فقہ میں ان سے بحث کرتا اس کی جان مشکل میں پڑ جاتی۔ مسعر کا قول تھا جو کوئی اپنے اور اللہ کے درمیان ابو حنیفہؒ کو واسطہ کرے گا، مجھ کو امید ہے کہ اس کو خوف نہ ہوگا اور اس نے احتیاط کا حق ادا کر دیا ہوگا۔

عبدالرزاق کا بیان ہے کہ ہم معمر کے پاس تھے کہ ابن المبارک پہنچے، ان کے آنے پر معمر نے کہا، میں کسی شخص کو نہیں جانتا جو فقہ پر ابو حنیفہؒ سے زیادہ معرفت کے ساتھ کلام کر سکے یا ان سے زیادہ قیاس پر اور لوگوں کے لئے فقہ کی راہیں کھولنے پر قادر ہو، نہ میں نے ان سے زیادہ کسی کو اس پر خائف پایا کہ اللہ کے دین میں کوئی بات بے تحقیق داخل کریں۔ ابو جعفر (رازی) کا قول ہے کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے زیادہ فقہ اور پارسا کسی کو نہیں دیکھا۔

فضیل بن عیاض کا قول ہے، ابو حنیفہؒ مرد فقہ تھے، فقہ میں معروف، پارسائی میں مشہور، برے دولت مند، ہر صاف و نواز کے ساتھ بہت سلوک کرنے والے، شب و روز صبر کے ساتھ تعلیم میں مصروف رہتے، رات اچھی گزارنے والے، خاموشی پسند کم سخن، جب کوئی مسئلہ حلال یا حرام کا پیش آتا تو حکم کرتے، اور ہدایت کا حق ادا کرتے، سلطانی مال سے بھلا گئے والے، ابن صباؒ نے ابن کرمؒ کی حدیث

فضیل بن عیاض کا یہ قول اور زیادہ کیا ہے، جس وقت کوئی مسئلہ ان کے سامنے آتا تو اس کے باب میں اگر کوئی صحیح حدیث ہوتی تو اس کی پیروی کرتے۔ اگرچہ وہ صحابہ یا تابعین کی حدیث ہوتی ورنہ قیاس کرتے اور بہت اچھا قیاس کرتے۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے، میں نے حدیث کے معنی یا حدیث کے فقہی نکات جانتے والا ابو حنیفہؒ سے زیادہ نہیں دیکھا، ان کا یہ بھی قول ہے کہ میں نے جس مسئلہ میں ابو حنیفہؒ سے مخالفت کی اور غور کیا تو مجھ کو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب آخرت کی نجات کے واسطے زیادہ کارآمد تھا، میں اکثر حدیث کی جانب جھکتا حال یہ تھا کہ وہ حدیث صحیح میں مجھ سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے، ان کا یہ بھی قول تھا کہ میں ابو حنیفہؒ کے لئے اپنے باپ سے پہلے دعا کرتا ہوں۔

حماد بن زید کا قول ہے کہ میں نے حج کا ارادہ کیا، اور ابوب کے پاس رخصت ہوئے گیا، انھوں نے کہا، میں نے سنا ہے کہ اہل کوفہ کے فقیہ، مروصلحہ، یعنی ابو حنیفہؒ، اس سال حج کو آئیں گے، جب ان سے ملاقات ہو تو میرا سلام کہنا۔

ابو بکر بن عیاض کا قول ہے کہ سفیان کے بھائی عمر بن سعید کا انتقال ہوا تو سفیان کے پاس ہم تعزیت کیلئے گئے، مجلس آدمیوں سے بھری ہوئی تھی، عبداللہ بن ادریس بھی وہاں تھے، اسی عصر میں ابو حنیفہؒ جمع اپنی جماعت کے وہاں پہنچے، سفیان نے ان کو دیکھا تو اپنی جگہ خالی کی، کھڑے ہو کر ان سے معاف کیا، اپنی جگہ ان کو بٹھایا، خود سامنے بیٹھے، یہ دیکھ کر مجھ کو سنت غصہ آیا، ابن ادریس نے مجھ سے کہا، کجبت دیکھتا نہیں۔ ہم یہاں تک بیٹھے رہے کہ آدمی متفرق ہو گئے، اب میں نے سفیان سے کہا کہ ابو عبداللہ! آج آپ نے ایک ایسا کام کیا جو مجھ کو برا معلوم ہوا، نیز سنا ہے دوسرے ساتھیوں کو، پوچھا کیا بات، میں نے کہا، آپ کے پاس ابو حنیفہؒ آئے ان کے لئے آپ کھڑے ہوئے، اپنی جگہ بٹھایا، ان کے ادب میں مبالغہ کیا یہ ہم لوگوں کو ناپسند ہوا، کہا ہم کو یہ کیوں ناپسند ہوا، وہ علم میں ذی مرتبہ شخص ہیں، اگر میں ان کے علم کے لئے نہ اٹھتا تو ان کے سن و سال کیلئے اٹھتا، اور اگر ان کے سن و سال کے لئے نہ اٹھتا تو ان کی فقہ کے واسطے اٹھتا،

اگر فقہ کے لئے نہ اٹھتا تو ان کے تعویض کے واسطے اٹھتا۔ راوی کا بیان ہے کہ انھوں نے مجھ کو ایسا ساکت کیا کہ جواب نہ بن آیا،

ابو مہذب کا قول ہے کہ میں نے کسی محدث کو سفیان ثوری سے زیادہ فقیہ نہیں دیکھا، ابو حنیفہؒ ان سے بھی زیادہ فقیہ تھے، یزید بن ہرون نے اس سوال کے جواب میں کہ دونوں میں کون زیادہ فقیہ ہے، کہا سفیان ثوری حفظ حدیث میں بڑھے ہوئے ہیں، ابو حنیفہؒ فقہ میں ایسا ہی ایک قول ابو امامہؒ میں لکھا ہے۔

ابن المبارک کا قول ہے کہ اگر حدیث معلوم ہو اور رائے کی ضرورت ہو تو مالک، سفیان اور ابو حنیفہؒ کی رائے ماننی چاہیے، ابو حنیفہؒ کی نظر زیر کی میں ان سے بہتر اور باریک تر ہے۔ فقہ میں زیادہ گہری جاتی ہے، اور وہ ان تینوں میں زیادہ فقیہ ہیں۔ ان کائنات الاثر قد عرفوا حقیقۃ الی الرأی فرأی مالک و سفیان و ابی حنیفہ و ابو حنیفہ احسنہم و ادقہم فطنہ و اتقوا ینہو علی الفقہ و ہوا فقہ الشلا ثلثہ

محمد بن بشر کا قول ہے کہ میں ابو حنیفہؒ اور سفیان ثوریؒ دونوں کے پاس جاتا تھا، جب ابو حنیفہؒ کے پاس جاتا تو مجھے کہاں سے آئے، سفیان کا نام سن کر کہتے، تم ایسے شخص کے پاس سے آتے ہو کہ اگر آج علقمہ اور اسود تندرہ ہوتے تو سفیان کے محتاج ہوتے، جب سفیان سوال کے جواب میں کہتے کہ ابو حنیفہؒ کے پاس سے آیا ہوں، تو کہتے تم ایسے شخص کے پاس سے آتے ہو جو دوسرے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ ہے۔

عبد اللہ بن داؤد الحریری کا قول ہے کہ اہل اسلام پر واجب ہے کہ نماز کے بعد ابو حنیفہؒ کے حق میں اس حفاظت کے صلے میں جو انھوں نے سنت اور فقہ کی کی ہے، دوائے نیر کر یں۔ نصر بن شہید کا قول ہے کہ لوگ علم فقہ سے غافل تھے، ابو حنیفہؒ کی عقدہ کشائی، تشریح و تلخیص نے چمکا دیا۔

یحییٰ بن یحییٰ کا قول ہے کہ میں نے بھی القطان کو کہتے سنا، ہم اللہ کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے



ہم ابو حنیفہؒ کی راستے میں سے اکثر چیزیں اختیار کر لیتے ہیں۔ یہ بھی ان کا قول ہے بن مسین نے نقل کیا ہے ہم خدا کا نام لے کر جھوٹ نہ بولیں گے، ابو حنیفہؒ سے بہتر راستے ہم نے کسی کی نہیں پائی، اور ہم نے ان کے اکثر اقوال اختیار کر لے ہیں، سیکھے بن معین کہتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید (قطان) فتویٰ میں کو فیوں کے قول کی جانب جالتے تھے، اور کو فیوں کے اقوال میں سے ابو حنیفہ کا قول لیتے تھے، اور ان کے معاصروں میں سے ان کی راستے کا اتباع کرتے تھے۔

امام شافعیؒ کے حسب ذیل اقوال فقہ حنفی کے متعلق نقل کئے ہیں۔

ان اس عیال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ <sup>۱</sup> لکھتے ہیں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔

ما رأیت افاقہ من ابی حنیفۃ۔ <sup>۲</sup> میں نے ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر فقیہ نہیں دیکھا، جو شخص فقہ میں متبحر ہوئے گا ارادہ کرے وہ ابو حنیفہؒ کا محتاج ہے۔

کان ابو حنیفۃ تمّن وفق لہ <sup>۳</sup> ابو حنیفہؒ لوگوں میں سے تھے جن کو فقہ میں حق کے ساتھ موافقت بخشی گئی ہے۔

جو شخص فقہ سیکھنا چاہے اس کو ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں کا دامن پکڑنا چاہیے، اس لئے کہ سارا انسان فقہ میں ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ میرے نزدیک قرأت حمزہ کی قرأت ہے اور فقہ ابو حنیفہؒ کی فقہ ہے۔ سفیان بن عیینہ کا قول ہے کہ میرا گمان یہ تھا کہ وہ حمزہ میں کونے کے پل کے اوپر نہ جاتیں گی، مگر وہ آفاق پر چھا گئیں، حمزہ کی قرأت، اور ابو حنیفہؒ کی راستے۔

جعفر بن الریمع کا قول ہے، پانچ سال میں ابو حنیفہؒ کے پاس رہا، ان سے زیادہ خاموش آدمی میں نے نہیں دیکھا، جب کوئی مسئلہ پیش آتا اس وقت کھٹکتے اور سبیل دریا کی طرح رواں ہوتے <sup>۴</sup> حکم بن بشام الشافعی سے کسی نے ابو حنیفہؒ کی نسبت بتاتے پوچھی تو انھوں نے کہا ابو حنیفہؒ کسی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبلے سے نہیں نکالتے تھے جب تک کہ وہ خود اسی دروازہ سے نہ نکل جاتے، جس سے وہ داخل ہوا تھا، وہ بہت بڑے امین تھے، ہمارے سلطان نے چاہا کہ ان کو

خود اپنے کی کجیاں سپرد کرے، نہ اسے کی صورت میں تڑوں کی دھکی دی، انہوں نے انسانی عذاب کو بہت  
اللہ کے عذاب کے پسند کیا۔

ابن مزاحم کا قول ہے، ابو حنیفہؒ اکثر یہ کہا کرتے تھے، اللہم من ضاق بنا صل ربنا فإر  
قلوبنا قد اتسعت لہ، بارالہا جو لوگ ہماری طرف سے تنگ دل ہیں، ہمارے دل ان کیلئے کشادہ ہیں  
حسن بن زیاد اللؤلؤی کا قول ہے، میں نے ابو حنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا ہمارا قول راستے ہے  
اور وہ ہماری قدرت کی بہترین صورت ہے، جو اس سے بہتر بیان کرے، وہ ہم سے زیادہ باصواب ہے  
دیکھ کا قول ہے کہ ایک روز میں ابو حنیفہؒ کے پاس گیا تو وہ سر جھکاتے ہوئے غور کر رہے  
مجھ کو دیکھ کر کہا کہاں سے آئے، میں نے کہا، مشرک کے پاس سے، یہ سنکر سر اٹھایا اور یہ شعر پڑھے۔

ان یحسدونی فانی غایر لا ثم ہم

قد اھڑی ولہو مانی وما بہم

ومات اکثرنا غیظاً یما یجد

اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو کریں میں ان کو ظلمت نہیں کرنے کا، مجھ سے پہلے بھی انسانوں  
میں سے اہل فضل پر حسد کیا گیا ہے، وہ اپنے حال پر قائم رہیں، میں اپنے حال پر، ہم میں سے اکثر حالات  
پر غصہ کھا کر مر گئے ہیں، یہ بیان کر کے دیکھنے لگا کہ میرا گمان ہے کہ مشرک کی طرف سے کوئی بات  
ابو حنیفہؒ کے کان تک پہنچی تھی۔

ایک اور قول جو اس موقع کے مناسب ہے ہم تاریخ خطیب کے ایک دوسرے مقام سے

دام ابو یوسفؒ کے حالات میں سے، یہاں نقل کرتے ہیں۔

ایک روز دیکھ کی مجلس میں کسی نے کہا ابو حنیفہؒ نے خطا کی، دیکھنے لگا کہ ابو حنیفہؒ کس

خطا کر سکتے ہیں، حالانکہ ابو یوسفؒ و زفر جیسے صاحب قیاس، اور یحییٰ بن ابی زائدہ اور حفص بن

غیاث اور حبان اور مندل جیسے حافظان حدیث، اور انعام بن معن سائنات اور ادب کا جاسنے

والا، اور داؤد و الطائی اور فضیل بن عیاض جیسے زاہد و پارسان کے ساتھ ہیں، جسکے ایسے ہنر

ہوں وہ غلط نہیں کر سکتا، اگر کبھی غلطی کر جائے اسکے جیسے رد کر دیں گے۔

جر ۳۴ صفحات پر مناقب بیان کرنے کے بعد خطیب نے وہ اقوال کہے ہیں جو انام صاحب کے خلاف کہے گئے ہیں، ان اقوال کو نقل کرنے سے پہلے خطیب نے یہ تہید بیان کی ہے۔  
 وَالْمَحْفُوظُ عِنْدَ نَقْلِهِ الْحَدِيثَ عَنْ الْأَثَمَةِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَهُوَ لَا يَزِيدُ الْمَذْكُورِينَ  
 مِنْهُمْ فِي ابْنِ حَنِيفَةَ خِلَافَ ذَلِكَ وَكَلَامُهُمْ فِيهِ كَثِيرٌ لِأُمُورٍ شَنِيعَةٍ حَفِظَتْ  
 عَلَيْهِ يَتَعَلَّقُ بَعْضُهَا بِأَصُولِ الدِّيَانَاتِ وَبَعْضُهَا بِالْفُرُوعِ، غَنَى ذِكْرُهَا،  
 بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَمُعْتَزِّدُونَ عَلَى مَنْ وَقَفَ عَلَيْهَا وَكَرِهَ سَمَاعُهَا بَأَنَّ ابْنَ حَنِيفَةَ  
 عِنْدَنَا مَعَ جَلَالَةِ قَدَرِهِ أَسْوَدَ غَيْرِهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ دَوَّنَا ذِكْرَهُ فِي  
 هَذَا الْكِتَابِ وَأَوْرَدْنَا أَخْبَارَهُ وَحَكَمْنَا أَقْوَالَ النَّاسِ فِيهِمْ عَلَى تَبَاطُحِهَا  
 وَاقْلَهُ الْمَوْفِقَ لِلصُّوَابِ۔

”ناقلان حدیث کے یہاں ائمہ مذکورین کے ایسے اقوال بھی ابوحنیفہؒ کے متعلق محفوظ ہیں جو بیان بالا کے خلاف ہیں، اور انھوں نے ان کی بابت کلام بہت کیا ہے، اس کلام کے باعث وہ امور شنیعہ ہیں جو ان کے متعلق محفوظ ہیں، ان میں سے بعض تو اصول دین کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق، ہم انشاء اللہ ان کا ذکر کریں گے، جو لوگ اس کو سن کر ناپسند کریں ان سے ہم معذرت کرتے ہیں کہ ہم ابوحنیفہؒ کی جلالت قدر کے قائل ہیں تاہم ان کو اس بارہ میں دوسرے علماء کی طرف سے سمجھتے ہیں کہ ان کے خلاف جو باتیں بیان کی گئی ہیں، ان کو بھی ہم بیان کر دیں، جیسا کہ ہم نے دوسرے علماء کے ذکر میں کیا ہے۔“

اس تہید کے بعد اقوال خلاف بیان کئے گئے ہیں جو ۵۵ صفحات پر پھیلے ہوئے ہیں۔ یہ امور شنیعہ جیسا کہ خود خطیب نے بیان کیا ہے بعض تو ان میں سے عقائد کے متعلق ہیں، بعض فروع کے متعلق۔

عقائد کے متعلق حسبِ ذیل اقوال ہیں۔

یہودی، مشرک، زانیق، ذہری، صاحبِ ہوا، اُن سے کفر سے دوبار توبہ کرائی گئی، مرجع



جہی، خلق قرآن کے قائل، اصحاب ابو حنیفہ کا شبہ بالقصداری ہونا۔

فردع کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں۔

فردع علی السلطان، تقیہ کرنا، زنا کا حلال کر دینا، ربو کا حلال کر دینا، خونریزی حلال کر دی، مسنن کی کساد بازی کی، علی بن القیاس۔

یہ واضح ہے کہ جرحیں سب کی سب غیر منسخر اور غیر مبتنی السبب ہیں، ان کے راویوں کی عدالت کی توثیق خطیب نے نہیں کی ہے، یہ دونوں امر اصولاً لازم ہیں۔

جرحوں تحقیقی نظر [مناسب ہوگا کہ امام صاحب پر جو جرحیں کی گئی ہیں اس موقع پر ایک تحقیقی نظر ان پر ڈالی جائے، بحث کے دو پہلو پر سکتے ہیں، نقل و عقل، نقلی بحث یہ ہے کہ خود خطیب

جرحوں کی ذمہ داری لینے پر تیار نہیں، چنانچہ ان کے نقل کرنے سے پہلے جو تردید لکھی ہے وہ اس کی شاہد ہے، جرحیں نقل کرنے کی معذرت یہ کی ہے کہ چونکہ وہ روایت کی گئی ہیں اور تمام علماء

کے متعلق وہ موافق و مخالف امور کی نقل کرتے آتے ہیں، اس لئے ان اقوال کو بھی نقل کرنے میں اس کے ساتھ امام صاحب کی جلالت قدر کو مانتے ہیں، ظاہر ہے کہ اگر مذکورہ بالا جرحوں میں

سے فرمایا، یا عقائد کے متعلق ایک جرح بھی ان کے نزدیک ثابت ہو تو جلالت قدر درکنار امام صاحب کی قدر بھی ان کے دل میں نہ ہوتی چاہتے تھے، اس کے علاوہ جرحیں نقل کرنے کے

ساتھ جا بجا ان کے ترویدی اقوال بھی نقل کرتے جاتے ہیں، حالانکہ جرح میں تبدیل کے نام پر یہ تھا کہ باب تعدیل و مناقب ختم ہو چکا تھا، مثلاً خلق قرآن کے عقیدہ کے روایت

بیان کرنے کے بعد امام احمد بن حنبل کا یہ قول نقل کیا ہے، لو یعلم عندنا ان اباحنیفہ کان یقول القرآن مخلوق، ہمارے نزدیک یہ قول صحیح نہیں کہ ابو حنیفہ قرآن کے مخلوق ہونے

کے قائل تھے، اس کے بعد ابوسلمہ (جو زجاجی اور معنی بن منعم کے قول نقل کیا ہے، ہمارے ابو حنیفہ ولا ابو یوسف ولا زفر ولا عجل ولا احد من اصحابہم فی القرآن وانما انکلم فی القرآن بشر المرئی واین ابی داؤد وغیرہ لاء شاتوا اصحاب ابی حنیفہ دان دونوں کا قول

تھا کہ ابو حنیفہؒ نے ابو یوسفؒ نے زکریاؒ نے محمدؒ اور انہوں نے ان میں سے قرآن میں کلام کیا ہے  
یا نہ ہے کہ بیشتر مفسرین اور اس راوی و واسطہ کلام کیا ہے، اور اصحاب ابو حنیفہ کو بدنام۔

وہ امام صاحب کا ایک قول نقل کیا ہے، ایک بار عبد اللہ بن المبارک ابو حنیفہؒ کے پاس گئے،  
پوچھا کہ تم لوگوں میں یہ کیا پرچا ہے، جواب دیا کہ شخص مجھ نامی کا چرچا ہے، پوچھا کیا کہتا ہے  
کہا کہتے ہیں، اللہ ان مخلوق انھوں نے سکر یا آیت پر مبنی کیوت کھلتے تھے یہ ہیں احوالہم  
ان بقولہ الا کذبہ۔

جنت اور نار کے غیر موجود ہونے کی وجہ نقل کر کے خطیب کہتے ہیں کہ قبل بالا سے معلوم  
ہوتا ہے کہ خود راوی ابو یوسف اس کا قائل تھا، ابو حنیفہؒ نہ تھے۔

امام احمد بن حنبل کی طرف جو جرح امام صاحب کے کذاب ہونے کی منسوب ہے اس کو نقل کر کے  
لکھا ہے کہ یحییٰ بن معین سے پوچھا گیا کہ آیا ابو حنیفہؒ ثقہ ہیں، قال نعم ثقہ ثقہ، کہا بار بار  
اس آیت میں، وہ قول ان کا یہ نقل کیا ہے، کان ابو حنیفہ ثقہ لا یجوز ہاں آیت اللہ  
ما یحفظ و لا یحفظ، ابو حنیفہ ثقہ تھے، وہی حدیث روایت کرتے جو ان کو بخوبی یاد  
ہوئی اور جو بخوبی یاد نہ ہوئی، اس کو روایت نہ کرتے۔

ان ائمہ عقب پر غور کرنے کے بعد صرف یہی رائے قائم ہو سکتی ہے کہ خطیب نے مخالف اقوال  
نقل کرنے میں اپنا مورخ اور فرض ادا کیا ہے، خود ان کے وہ قائل نہ تھے، یا یہ کہنے کو وہ خود ان کی رائے  
تھی۔

اس کے بعد ہم اصول حدیث کی مستند کتابوں سے اس مسئلہ پر روشنی ڈالنے میں کتب مفتی  
شیخ طاہر مہین صاحب صحیح النہار کی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو، جو جرح بالا کا جواب کافی ہے۔

۱۔ امام احمد بن حنبل نے اپنی مستند امام ابو حنیفہؒ کی حدیث نقل کی ہے ملاحظہ ہو مستدرک ج ۵، ص ۳۵ اور ام سلمہ  
نے اپنی مستند کتبہ منہل احادیث سے پاک کیا ہے، اس کا ترجمہ کہ اگر وہ ان کو کذاب سمجھتے تو ان کی حدیث کیوں نقل کرتے، ۱۲ صحیحہ از مستند مفتی

یہ واضح ہے کہ یہ تیز بعد کے آنے والے جوابات کسی حنفی کے کہنے ہوئے نہیں، سب غیر حنفیہ کے ہیں، ترجمہ ملاحظہ ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کی طرف ایسے اقوال منسوب کئے گئے ہیں جن سے ان کی شان بالاتر ہے، وہ اقوال خلقِ قرآن، قدر، آجہاد وغیرہ ہیں، ہم کو ضرورت نہیں کہ ان اقوال کے منسوب کرنے والوں کے نام لیں، یہ ظاہر ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کا دامن الہ سے پاک تھا، اللہ تعالیٰ کا ان کو ایسی شریعت کا دیا جو سامعے آفاق میں پھیل گئی، اور جس نے دوتے زمین کو ڈھک لیا، اور ان کے مذہب فقہ کا قبول عام انکی پاکہ منیٰ کی دلیل ہے، اگر اس میں اللہ تعالیٰ کا برتری نہ ہو، نصف یا اس کے قریب اسلام ان کی تقلید کے جھنڈے کے نیچے نہ ہوتا، یہاں تک کہ جہانے زمانے تک جس کو سارے چار سو برس چمکے، و معلوم ہوتا ہے کہ کاپی نویس نے تسبیح آیت کو اور بے ایمان کر دیا ہے، ان کے فقہ کے مطابق اللہ کی عبادت ہو رہی ہے، اور ان کی رستے پر عمل ہو رہا ہے، اس میں اس کی صحت کی اول دیکھنے کی دلیل ہے، اور ابو جعفر طوسی نے روحان کے مذہب کے سبب زیادہ اللہ کرے والوں میں ہیں، ایک کتاب مسلم یہ عقیدہ ابو حنیفہؒ لکھی ہے یہی عقیدہ اہل سنت کا ہے، و خاکسا و شرعانی کہتا ہے کہ عقائد نسفی بھی اس کی تائید میں پیش کی جا سکتی ہے، جو آج عقائد کی علامت کتاب ہے، اس میں کوئی عقیدہ ان عقیدوں میں سے موجود نہیں جو ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب کئے گئے ہیں، و عداوی نے اس کا سبب بھی لکھا ہے کہ کیوں وہ قول ان کی طرف منسوب کئے گئے ہم کو ان کے ذکر کرنے کی سلسلے حاجت نہیں کہ ابو حنیفہؒ کی شان کا آدمی اور ان کا مرتبہ جو اسلام میں ہے اس کا محتاج نہیں کہ

یہ واضح ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے بارے میں جو عبارت انھوں نے نقل کی ہے وہ محدث ابن الاثر جری شافعی کی مشہور کتاب جامع الاصول کی ہے ۱۲ صفحہ ۱۵۔ شیخ موصوف نے بھی عبارت جامع الہ کے خاتمے میں بھی نقل کی ہے ۱۷

۱۳ ملاحظہ فرمائیے مرقاة المفاتیح میں اپنے زبانی کے (یعنی گیارہویں صدی کے) حنفیوں کا اقرار و میراث آبادی دوم اور اولاد اور ہندوستان کے کل اہل اسلام میں دو ٹوٹت ہوئے کا کیا ہے، اور یہ قریب قیاس ہے، اور کچھ کتاب مذکور کا میرے یہاں کاغذ نسخہ ورق ۱۳ صفحہ دوم۔ (تبرکات الخراج جداول ص ۳۲ ص ۳۳ - نشر)

۱۴ کاپی نویس کی غلطی نہیں شرعانی صاحب اس کو ملاحظہ فرمائی کی عبارت سمجھا اس سے غلط فہمی ممتدیہ ابن الاثر جری کے الفاظ ہیں انکی وفات شہر جری میں ہوئی ہے جس شخص کے زمانہ تک امام صاحب کی وفات کو سارے چار سو برس گزر چکے تھے ۱۷ تعالیٰ



ان کی طرف سے کوئی معذرت کیجاسے۔ (المعنی ص ۱۳۸) مطبوعہ مطبعہ فاروقی، دہلی (اشیہ تقریباً تہذیب)

خیال بالاک کی تائید خود خطیب نے بھی کی ہے، وہ اپنی اصول حدیث کی کتاب الکفایہ فی علم الرجال میں جرح کے قاعدہ کے تحت امام مالک بن انس و امام سفیان ثوری سے شروع کر کے یحییٰ بن معین تک ایک طبقہ قائم کرتے ہیں، اس کے بعد لکھتے ہیں: اور جو اصحاب ہندی ذکر، استقامت حال، اور صداقت کی شہرت اور بصیرت و فہم میں اصحاب بالاک کی مثل ہوں ان کی عدالت کی بابت سوال نہیں کیا جاسکتا! اسی سلسلے میں یہ روایت لکھی ہے کہ امام احمد بن حنبل سے اسحق بن راہویہ کی بابت سوال کیا گیا تو جواب میں کہا کہ کیا اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت سوال کیا جاسکتا ہے ایسا ہی ایک قول یحییٰ بن معین کا ابو عبیدہ کے بارہ میں روایت کیا ہے، (دیکھو الکفایہ فی علم الرجال ص ۱۳۸) میرے کتاب خانے کا قلمی نسخہ کتاب مذکور میں خطیب نے یہ روایت کر کے کہ جرح وہی مقبول ہوگی جو مشرح ہو لکھا ہے کہ یہی قول ہائے نزدیک صحیح ہے، اور یہی مذہب حفاظ حدیث میں ائمہوں کا ہے، یہ کلمہ کرامام بخاری و امام مسلم وغیرہما کے احتجاج کی مثالیں دی ہیں، (دیکھو الکفایہ ص ۱۳۸) اب اس قاعدے کی کسوٹی پر اگر ان جرحوں کو آپ کیس گئے جو خطیب نے تالیف میں امام عظیم کے متعلق غیر مشرح نقل کی ہیں تو صاف عیاں ہو جائے گا کہ وہ خود ان کے نزدیک قابل قبول نہیں اس لئے کہ جب اس طبقے کی عدالت سوال سے بالاتر ہے جس میں اسحق بن راہویہ ہیں تو امام صاحب کی عدالت تو اس سے بدرجہا بالاتر ہے، جب اسحق بن راہویہ کی شان کے آدمی کی نسبت قبول امام احمد بن حنبل سوال نہیں کیا جاسکتا ہے تو امام عظیم کی شان تو اس سے بہت زیادہ نفع ہے۔

شیخ الاسلام سبکی نے کتاب طبقات الشافعیہ میں ایک لطیف بحث جرح و تعدیل کے متعلق لکھی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے۔

جرح و تعدیل کا ایک ضروری ناخلف قاعدہ ہے۔ ہمارے نزدیک قول صواب یہ ہے کہ جس کی اہمیت و عدالت ثابت ہو اور جس کی تعدیل و تزکیہ کرنے والے بہت ہوں، جرح کرنے والے ناہم اور اس بات کا

زمانہ ہو کہ سبب برہم تصعب نہ ہو وغیرہ ہے۔ تو ہم برہم کو مطلق نہ کہے۔ قبول کیا کہ مانا میں ہے۔  
 اُنہی مدعا کے ساتھ اس میں تصعب کو تبدیل پر ہے۔ مطلق مقدم کرنا شرط میں لوگوں کا نام  
 وہی میں ہے۔ اسی کی وجہ سے نہ پہلے گا، اس لئے کہ کوئی نام نہیں ہے جو مطلق الیہ دونوں نے مطلق کیا  
 ہو اور اس کی وجہ سے پاک ہونے والے پاک نہ ہونے پر، اُنہی مدعا کے لئے یہی سمجھا اس کا  
 میں یہ ہے کہ جس شخص کی عدالت اور علم میں ان کی امامت اور علم کی پابندی و تہاتت ہو اس کا  
 مطلق ہم کسی کے قول کی جانب التفات نہ کریں گے، مگر اُس صورت میں کہ، امام عادلانہ برہم قانونی  
 کے مطابق مستقر ہو، ان کا استدلال یہ ہے کہ حلف میں بعض کلام بعض پر رہا ہے، بعض مطلق پر  
 وہ تصعب یا حسد پر مبنی ہے، بعض صورتوں میں تاویل و اختلاف اجتہاد اس کا باعث ہو جائے، حالانکہ حلف  
 نسبت کلام کیا جاتا ہے وہ اس سے پاک ہوتا ہے، نتیجتاً یہ ہے کہ ادا کی واجباً ہو، بنیاد پر ایک  
 دوسرے پر تلوار چلوادی ہے۔

اس کے بعد ابن عبد البر نے معانی میں ان سخت کے ایک دوسرے کی نسبت کلام کرنے کا ذکر کیا  
 ہے، اور کہلے کہ، سبکی طرف التفات نہ کیا جائے، اسی بحث میں یحییٰ بن معین کی جرح کا ذکر آتا  
 ہے جو امام شافعی سے پہلے، اور کہلے کہ یحییٰ بن معین کے لئے ناپسندیدہ اور عیب تھا، اسی لئے  
 میں یحییٰ بن معین کے متعلق نام، حدیث مطلق کا یہ قول نقل کیا ہے، مطلق یعنی اللشافعی والی  
 یعنی ما یقولہ الشافعی ومن یحییٰ شیئاً عاداً لا، وہ نہ شافعی کو جانتے ہیں اور نہ  
 اس کے کلام کو سمجھتے ہیں۔ اور عادیہ ہے کہ اشیاء پر نہیں سمجھتا، اس کا شرف ہر جہاں پر آکر  
 پکار لکھتے ہیں کہ کسی نے اسے نہیں سمجھا، اس کا ذکر مطلق شخص پر مبنی ہے پر اس سے اس کے بارے میں  
 یہ شعر پڑھا،

حسن دأون رأولک فضلك الله بہا فضلت بہ الخیبر

لوگوں نے یہ دیکھ کر تجھے سے مسکایا کہ اللہ نے تجھ پر وہ نرا شرف کی برقرار رہتی ہے،

اور یہ وہ اصول ہے جس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ چنانچہ ان کا قول ہے کہ جرح جب تک مفسر نہ ہو

۱۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کتاب الہدٰی میں  
 سب سے پہلے اس میں سے مندرجہ الفاظ سے شروع فرمایا تھا: "فَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ سَمِعَ مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو إِلَى الْفِرْيَاءِ فَلْيَمْلِكْ لَهُ لَهَا، فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْفِرْيَاءِ"۔  
 دیکھو کہ کھڑے ہوئے ہیں، ایک محدثین دو سب سے حکام، ہمارے پاس دو اصول ہیں جن کو ہم پکڑے  
 رہیں گے، جب تک کہ ان کے خلاف قطعی یقین نہ ہو جائے، ایک اصول اس نام مجروح کی عدالت ہے  
 جس کی عظمت قائم ہو چکی ہے، دوسرا اصول جانج کی عدالت جو جرح کرتا ہے، لہذا ایسے نام کی برکت  
 کی جانب توجہ نہ کی جائے گی نہ اس جرح سے وہ مجروح کیا جائے گا، اس کا یہ کو یاد رکھو، کہ بہت ضروری  
 قاعدہ ہے: انتہی طبقات الشافعیہ علامہ: ابن اقول (مطبوعہ مصر مطبعہ الخیریت) ص ۱۸۹

امام شافعیؒ کے آخر الذکر کا عدسے کی تائید امام نوویؒ نے بھی اپنے رسالہ اصول حدیث القرب  
 کی نوع الثالث والعشرون میں کی ہے۔  
 حافظ ابن صلاحؒ نے لکھا ہے۔

جس کی عدالت اہل نقل زبان کی مثال اہل علم میں مشہور ہو اس کے فقہ اور اہل ہونے کی  
 تعریف عام ہو تو اس کی عدالت پر کسی کی شہادت کی ضرورت نہیں، یہی مذہب صحیح شافعی کا ہے،  
 اور اسی پر غن اصول فقہ میں اعتماد ہے، ابو بکر خطیب نے یہی قول اہل حدیث کا نقل کیا ہے، اور  
 ایسے ہندوگوں کی مثال میں مالک، شعبہ، سفیان، اوزاعی، یث، ابن المبارک، وکیع، احمد بن  
 حنبل، یحییٰ بن معین، واماہم کے نام لے رہے ہیں، صرف ان لوگوں کی عدالت سے سوال کیا جاتا تھا  
 جن کا حال حقیقی ہو، ..... رہی جرح وہ صرف ایسی مقبول ہوگی جو مشہور ہو اور طالبین کے لئے  
 اس کا سبب بیان کیا گیا ہو، اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اس میں مختلف اخیال ہیں، کہ کوئی بات جانج  
 ہے اور کوئی نہیں، ان میں سے کوئی کسی ایسی وجہ کی بنیاد پر جرح کر دیتا ہے، جس کا وہ معتقد ہوتا ہے،  
 حالانکہ فی الواقع وہ وجہ جرح نہیں ہوتی، پس لازم ہے کہ سب صحیح بیان کیا جائے، تاکہ یہ دیکھا جاسکے کہ آیا  
 وہ جرح ہے بھی یا نہیں، یہ کھلا ہوا اصول فقہ اور اصول فقہ میں مسلم ہے۔



خطیب نے کہا ہے کہ یہی مذہب حفاظ حدیث میں اماموں کا ہے، جیسے کہ بخاری و مسلم وغیرہ ہیں  
اسی لئے بخاری نے ایسی ایک جماعت سے روایت کی ہے جس پران سے قبل جرح ہو چکی تھی، مثلاً  
مکرمہ مولے ابن عباس رضی اللہ عنہما یہی عمل مسلم و ابو داؤد کا ہے، انتہی (مقدمہ میں صلاح) <sup>۳۳</sup>  
اصول مذکورہ بالا کی بنیاد پر ائمہ رجال نے اپنی کتابوں میں امام اعظم کے متعلق جرح کو غیر  
مقبول قرار دے کر اس کا نفل کرنا بالکل متروک کر دیا ہے، چنانچہ ذیل کے مستند ائمہ رجال کی کتابیں  
اس کی شاہد ہیں۔

۱۔ امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں امام اعظم کے صرف حالات و مناقب لکھے ہیں، جرح  
ایک بھی نہیں لکھی، جو مختصر مناقب موضوع کتاب کے مطابق لکھ سکے ان کو لکھ کر کہتے ہیں کہ میں  
نے امام اعظم کے مناقب میں ایک کتاب جدا گانہ لکھی ہے۔

۲۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں جرح نقل نہیں کی، حالات و مناقب  
لکھنے کے بعد ختم کلام اس دعا پر کیا ہے، مناقب ابی حنیفہ کثیر کثرتاً جزاً افرضہ اللہ عنہ واسک  
الفردوس، آمین۔ امام ابو حنیفہ کے مناقب بہت کثرت سے ہیں، ان کی بڑا میں اللہ ان سے انصاف  
ہو اور فردوس میں ان کو مقام بخشنے، آمین۔

۳۔ امام مہر مج نے تقریب التہذیب میں بھی کوئی جرح نقل نہیں کی۔  
۴۔ حافظ صفی الدین خوارزمی نے خلاصۃ تہذیب التہذیب الکمال میں صرف مناقب لکھے ہیں  
جرح کا ذکر نہیں، امام صاحب کو امام العراق و فقیہ الامۃ کے لقب سے یاد کیا ہے، واضح ہو کہ  
خلاصۃ تہذیب التہذیب الکمال کے مطالب چار کتابوں کے مطالب ہیں، خود خلاصہ، تہذیب  
امام ذہبی، تہذیب الکمال امام ابو الجراح المزی، اور الکمال فی اسماء الرجال امام عبد الغنی المقدسی  
اس طرح یہ مسلک جرح و تعدیل کے چار اماموں کا متفقہ مسلک ہے۔

کتاب الکمال کی بابت حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب کے غلطے میں لکھتے ہیں، کتاب الکمال  
فی اسماء الرجال . . . . من اجل المستغاث فی معنی تحلیہ الاثار و وضعاً واعظم المؤلفات

قبصاً اثر دوی الالیاب وقعاً خطبہ کے آخر میں مؤلف الکمال کی بابت لکھا ہے: هو والله لعنہم الظہیر  
المعلم النحیر۔

تہذیب الاسماء واللغات میں امام نوویؒ نے سات صفحے امام صاحبؒ کے حالات میں لکھے ہیں،  
جن کا اکثر حصہ تاریخ خطیب بغدادی سے ماخوذ ہے، صرف مناقب لکھے ہیں، جرح کا ایک لفظ نقل  
نہیں کیا۔

مرآۃ الجنان میں امام یافعی شافعیؒ نے امام صاحبؒ کے حالات میں جرح نہیں لکھی، حالانکہ تاریخ  
خطیب کے حوالے متعدد دیئے ہیں، اس سے صاف واضح ہے کہ خطیب کی منقولہ جمع دیکھی نظر میں ثابت  
نہ تھی۔

فیقہ ابن العمامہ الحنبلیؒ نے اپنی کتاب شذرات الذہب میں صرف حالات و مناقب لکھے ہیں،  
جرح نقل نہیں کی۔

خلاصہ صہر | مذکورہ بالا مستند پندرہ کتابوں کے، دہن میں سے باغی اصولی حدیث کی ہیں، اور  
دش رجال کی، بیانی سے صاف واضح ہے کہ جن اماموں کی عدالت اور جلالت مرتبہ اہل علم و اہل نقل کے  
تذہب ثابت ہے، ان کے مقابلے میں کوئی جرح مقبول و مسموع نہیں، ایسے ائمہ کا جرح طبقہ مثالاً  
پیش کیا گیا ہے وہ امام مالکؒ سے لے کر امام اسحق بن راہویہؒ تک مستند ہے۔ اہل اصول حدیث کے فیصلے  
کا اخذ امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام بخاریؒ، امام مسلمؒ، امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ،  
ماظن ابن عبد البرؒ، و شیخ الاسلام ابن دقیق العیدؒ کے اقوال ہیں، یہ بھی تصریح ہے کہ یہی مذہب  
و مسلک فقہ اصولی فقہ میں معتد اور اہل حدیث و حفاظ حدیث کا مقبول امام مذہب ہے، اسی  
اصول کے اثر سے متاخرین ائمہ رجال نے امام اعظمؒ کے متعلق جرح کا ذکر اپنی کتابوں میں بالکل  
متروک کر دیا۔

غالباً اس قدر بحث نقلی پہلو کے اثبات کے لئے کافی ہے، نقلی بحث کے بعد عقلی مورخہ بحث  
ملاحظہ ہو۔

ہم اپنی جگہ پر کچھ ہی کہ اور صاحب کے نفس غیب بخاویں ہے جس قدر جرم نقل کی جائے  
آئی کار خیر ان کے قول کے مطابق صرف دو پہلو ہیں: اصول دین کے متعلق یا فروع کے متعلق۔ ان  
کا وزن و اثر آپ نقلی بحث میں پڑھ چکے ہیں، امام صاحب کے جو حالات و واقعات زندگی غلبہ  
نقل کے ہیں ان کی نسبت کسی کی جرئت نقل ہی نہیں کی، لہذا وہ واقعات و حالات بجز خود قلم پر  
کسی تالیف یا ہستی کی نسبت لے کر قائم کرنے کی مشہور ترین بنیاد اس کے واقعات و حالات  
میں، اسی اصول پر ہم یہاں بحث کرتے ہیں۔

امام صاحب کے جو حالات غلبہ نقل کے ہیں ان سے صاف واضح ہوتا ہے کہ وہ اپنے حوا  
میں بہت سے اوصاف کے لحاظ سے فائق تھے، سب بڑا شرف ان کی تابعیت تھی، اس کے بعد ان  
وہ عقل و فہم تھی جو قدرت نے ان میں بہت دین حل کرنے اور نکات شریعت سمجھنے کی روایت  
تھی، دیکھو غلبہ نقل نے ان کی "دور عقل" نیز فہم و ذہنیک نظری کے بیان کے لئے جو کلام  
قائم کیا ہے، علی بن عاصم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر ابو حنیفہ کی عقل نصف اہل دنیا کی عقل سے  
جائے تو انہی کا پلہ بھاری رہتا۔ فارحہ ابو مصعب ایک ہزار عالموں سے میں کر یہ فیصلہ کرتے ہیں  
ان میں جو تین یا چار عاقل تھے ان میں ایک ابو حنیفہ تھے، یہ زید بن ابروہ بہت سے انسانوں کو  
کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے زیادہ عاقل کوئی نہیں پایا، اوپر تم سن چکے کہ امام غزالی  
نے ان کی تیز نظری کا اعتراف کیا تھا ان کے کاروبار تجارت کا دائرہ بہت وسیع تھا، اس سلسلہ  
ان کی امانت، حوصلہ، حسن معاملہ، سحر و غیرہ اوصاف تاجرانہ کی تصدیق واقعات کرتے ہیں، سحر  
معاملہ، کا باب متعلق غلبہ نقل کے قائم کیا ہے، خشیت الہی ثابت ہے، اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ پارس  
ماید جو نا ان کا مستم ہے، حسن معاشرت، پاکیزہ صحبت، بچہ و سخاوت، بلند نظری، اولو العزمی، خلوص  
ہمدردی و غمخواری، انقلاب حق میں برأت، سلطانی عطایا سے بے نیاز، علم و ظہار کی بے غرضانہ  
عظیم اور اس قدم کی بدولت اپنے استاد المم وقت حاد بن ابی سلیمان کی نظر میں اولاد سے زیادہ  
جو نا یہ وہ اوصاف ہیں جن میں کسی نے کلام نہیں کیا، انہی اوصاف کے اجتماع نے ان کو معاصرین کے



میں بہت بلند کر دیا تھا، اس کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ وہ محمود الخلائق تھے اور یہ ان کی محسوسیت اس نتیجے پر پہنچ گئی تھی کہ ان کے حالات میں اس کا ذکر نمایاں و مستقل ہے، قیاس میں ترجیح ان کے ذکر میں کہتے ہیں، کان ابو حنیفہ رجلاً ورعاً عقیماً عسیداً، ابو حنیفہ و پار ما فیتہ و محمود تھے، تم حضرت ابن المبارک کا پڑھا جو اسلمہ امام سنی کے بیان میں بڑے چمکے، جس میں ستر ض کے اعتراض کا نشانہ صدر ظاہر فرمایا ہے، نو امام صاحب نے جو ستر پڑھے تھے وہ شاہ ہیں کہ ان کے کاتب نے قلب میں ماسدین کے صد کا مدد تھا، حسن بن مہارہ کا قول ہے کہ لوگ ابو حنیفہ کی نسبت جو کلام کہتے ہیں، ان کا انشاء صریح و نفقہ میں ان کی فضیلت مسلم تھی، حضرت عبداللہ بن المبارک نے حسن بن مہارہ کا وہ قول نقل فرمایا ہے، جو وہ امام صاحب کی کتاب تھامے جو نے گھڑے اور تھامے میں یہ بھی تھا کہ تم سے زیادہ بیخ کلام فقہ میں کسی سے نہیں کیا، امام شافعی کے اقوال اس بارہ میں آپ پڑھ چکے، امام محمد بن حسن کے حالات میں امام احمد بن حنبل کا اعتراف بڑے چمکے، کہ وقت نظر امام محمد سے حاصل کی۔

ان اوصاف کا دو گونہ اثر ہوا، امام صاحب کی احکام شرعیہ کی تحقیق اور ان کا اجتہاد صاحب کی فہم سے بالاتر ثابت ہوا، فہم کی نارسائی باعث ہوئی اختلاف کا، اختلاف نے جرح کا رنگ اختیار کیا، اسی پر مبنی ہے وہ جرح جو اصل حق نے امام صاحب کے متعلق اصول دین و فروع کی بنیاد پر کی ہے، تم اوپر اصول حدیث کا مسئلہ قاعدہ پر لے چکے کہ اختلاف اجتہاد جس جرح کا نشانہ ہو وہ جرح نامقبول ہے، امام احمد بن حنبل نے فیصلہ فرمایا، ومن جہل شیخاً عادلاً، دوسرا اثر حد کے رنگ میں نمایاں ہوا، اصول حدیث نے دوسرا فیصلہ یہ صادر کیا کہ جو جرح حد کے اثر سے ہو وہ بھی غیر مسموع ہے۔

فکر کو بلند تر کیجئے کہ کیا اہمیت موجودہ کا سوا اور اعظم جس کی تعداد کا اندازہ نصف یا دو ٹولٹ اصل اسلام کیا گیا ہے، ایک یہودی زفریق یا مشرک کے تابع ہو گئی اور اپنی دنیا و آخرت کو اس کے دامن سے بانہ باندھا، امام محمد بن حسن شیبانی کا ذکر آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں (ناش)

مگر معاذ اللہ ایسا بنو تو خود اسلام کے اثر پر کلام کرنا ہو گا۔

کوئی فقہ مسلم جو نارسائی یا حسد سے مکدر نہ ہو، کبھی باور نہ کرے گی کہ ہزاروں علمائے ربانی اس ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں امت مرحومہ میں اس تعلیم کے اثر سے پھیلے جو ایک ایسے شخص کے دل و دماغ سے نکلی جسکے یہ اوصاف جارحین نے بیان کئے ہیں، ہمارا قلم بار بار ان کے اعادہ سے متحاشی کرتا ہے، علمائے ربانی سے بڑھ کر گروہا گروہ اولیائے کرام تعلیم بالا پر عمل کو کے مراتب قرب پر فائز ہوئے، ولایت کے دو بڑے سلسلوں حبشی اور نقشبندی کے اکابر مذہب حنفی کے پیرو تھے۔

سیک بالاتر یہ بحث ہے کہ امام محمدؒ سے لے کر علامہ ابن عابدینؒ تک فقہاء کی ہزاروں کتابیں فروغ حنفی میں اور امام طحاویؒ، امام نسفیؒ وغیرہما کی تصانیف عقائد میں حاضر ہیں، ان کی بنیاد پر ثابت کیا جاسکتا ہے کہ جو عقائد و مسائل مجروحہ امام صاحبؒ کی جانب منسوب کئے گئے ہیں وہ کہاں ہیں آج کروڑوں حنفی مختلف ممالک میں موجود ہیں ان میں سے کوئی خلق قرآن، ارجاء وغیرہ عقائد یا طاعت زنا وغیرہ مسائل فروعی کا قائل ہے؟ جواب یہی ہے کہ ایک بھی نہیں، اس سے صاف ظاہر ہے کہ بنیاد پر صحیح یا غلط فہمی ہے یا حسد، اور ان دونوں بنیادوں پر جو عمارت قائم ہو گی ظاہر ہے وہ قائم و دیر پا نہیں رہ سکتی تھی، چنانچہ یہی ہوا، سورہ فہم اور حسد کے غبار کے چھٹ جائنے کے بعد اصول فقہ و علم رجال دونوں نے بالاتفاق ان جرحوں کے بے اصل اور غیر مقبول ہونے کا فیصلہ صادر کر دیا۔ فقہ حنفی کی تاریخ کی تاریخ | مروجہ ہے کہ اس سلسلے میں فقہ حنفی کی تاویلی حقیقت سے بھی بحث کی جائے، آپ نے حقیقت | اوپر خلف بن ایوب کا قول پڑھا کہ اللہ تعالیٰ سے علم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو پہنچا۔ حضرت سید المرسلینؐ سے صحابہ کرام کو، صحابہ کرام سے تابعین کو، تابعین سے امام ابوحنیفہؒ کو۔

حافظ ابن قیمؒ نے اعلام الموقعین من رب العالمین میں اس کے متعلق سیر حاصل بحث کی ہے، اس کے مطالب علامہؒ لکھے جاتے ہیں۔

علمائے ائمتہ دو قسم میں منقسم ہیں، ایک حفاظ حدیث جنہوں نے دین کے خزانوں کی حفاظت کی اور اس کے چشموں کو تکرار و تکرار سے پاک صاف رکھا، انہی کی کوشش مشنوں کا اثر تھا کہ جن لوگوں کی طرف

اللہ پاک کی جانب سے بہتری برپا کی وہ پاک چشموں پر وارو ہوتے، دوسری قسم فقہائے اسلام ہیں، جنکے اقوال پر مخلوق میں فتویٰ کا دارو مدار ہے، یہ اگر وہ استنباطِ احکام کے ساتھ مخصوص ہے، انہوں نے قواعدِ ملال و حرام کے انضباط کا اہتمام کیا، وہ ترین پر آسمانوں کے تاروں کی مثال ہیں کہ ان کی وجہ سے تاریکی میں بچکنے والے ہدایت پاتے ہیں، کھلنے پھینے سے بھی زیادہ انسان ان کے محتاج ہیں، اور ان کی اطاعت نص کے رو سے مان بایں سے بھی زیادہ فرض ہے، ایک روایت میں: اولی الامر سے مراد علماء ہیں، دوسری میں ائمہ۔ سب سے اول سید المرسلینؐ سے تبلیغ کے منصب شریف کو ادا کیا، آپؐ کے بعد صحابہؓ تھے، اس بارہ میں بعض صحابہؓ کثرت تھے، بعض متوسط، بعض مقلد، صحابہؓ میں سے جس کے فتویٰ محفوظ ہیں وہ ایک سو کچھ اور تیس تھے۔ ان میں مرد اور بی بی دونوں شامل ہیں، ان میں سے جن کے فتوے کثیر ہیں وہ (حضرات) عمرؓ بن خطاب، علیؓ بن ابی طالب، عبداللہ بن مسعود، عائشہؓ، ام المومنین، زید بن ثابت، عبداللہ ابن عباسؓ، اور عبداللہ بن عمرؓ ہیں، ان میں سے ہر ایک کے فتووں سے ایک ضخیم جلد مرتب ہو سکتی ہے۔ مسروقؓ کا قول ہے کہ میں صحابہؓ کی صحبت میں رہا، ان کا علم چھ کو پہنچا، علیؓ، عبداللہ بن عمرؓ، زید بن ثابت، ابو الدرداءؓ، آئی بن کعب (رضی اللہ عنہم اجمعین) ان چھ کا علم دو کو پہنچا، علیؓ و عبداللہؓ۔

یہ بھی مسروقؓ کا قول ہے کہ صحابہؓ کی مثال پانی کے تالابوں کی ہے، ایک ایسا تالاب ہے جس سے ایک سوار سیراب ہو، ایک ایسا جس سے دس سوار سیراب ہوں، ایک ایسا جس سے دس تے زمین کے آدمی سیراب ہو جائیں، عبداللہؓ (بن مسعود) انہی میں سے ہیں، جن چار سے قرآن حاصل کرنے کا ارشاد نبویؐ ہوا، ان میں ابن ام عبد (بن مسعود) کا نام اول آیا، اعمشؓ نے ابراہیمؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب کسی معاملے میں (حضرت) عمرؓ و عبداللہؓ جمع ہو جاتے تھے تو وہ اُس کی برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے، اگر دونوں میں اختلاف ہوتا تو عبداللہؓ کے قول کو زیادہ پسند کرتے۔

سلف اہم نزدیکی التقرب اصول حدیث میں لکھتے ہیں، صحابہؓ کا علم چھ پر مبنی ہوا، عمرؓ، علیؓ، آئی بن کعب، زید بن ثابت، ابو الدرداءؓ، ابن مسعود، انکے بعد ان چھ کا علم علیؓ و عبداللہؓ پر مبنی ہوا۔ (دیلمی التقرب التوط ۲۳)



اس لئے کہ وہ زیادہ باریک بین تھے، لہٰذا کہ کان آلفظ۔

ابن مسعودؓ کے متعلق (حضرت عمرؓ کا) قول ہے، کثیف علی علماً۔ غم سے بھرا ہوا ایک قہقلا ہے۔ ابو موسیٰؓ کا قول ہے کہ عبداللہؓ کی ایک مجلس میں بیسٹا ایک سال کے عمل سے زیادہ میرے نفس میں تاثیر کرتا ہے، علی بن ابی طالب کے احکام و فتاویٰ پھیلے مگر خدا شیعوں کو.... کہتے تھے ان سے ان کا بہت سنا علم ان پر چھوٹ بانہہ کرنا سد گردیا، اس لئے صحیح روایتوں میں ان کی وہی حدیث یا فتویٰ معتبر خیال کرتے ہیں جو اہل بیت یا اصحاب عبداللہؓ میں مسعود کے ذریعہ سے پہنچا ہے خود حضرت کو اس کا شکوہ تھا کہ ان کے علم کے حامل نہیں، (کہا قال) ان ہذا علما لہ اصبت لہ الخلفۃ، یہاں بڑا علم ہے اگر لینے والے اس تک پہنچیں، محمد بن جریر طبری کا قول ہے کہ حضرت عمرؓ کے اصحاب میں سے ایک بھی ایسا نہ ہوا جس نے ان کے فتاویٰ اور مذاہب فی الفقہ دیکھے ہوں سوائے ابن مسعودؓ کے، وہ اپنا قول اور مذہب، قول عمرؓ کے مقابلے میں ترک کر دیتے تھے۔ ان کی مخالفت کسی مسئلے میں نہیں کرتے تھے، دین اور مذہب امت میں اصحاب عبداللہؓ میں مسعودؓ، اصحاب زیدؓ ہیں ثابت، اصحاب عبداللہؓ میں عمرؓ اور اصحاب عبداللہؓ میں عباسؓ سے پھیلا، انہی چار کے اصحاب سے سلسلہ آدمیوں کو علم پہنچا ہے، صحابہؓ کے بعد ان کے تلامذہ.... کوثر میں علقمہ بن قیس النخعی، اسودؓ عمرو بن شرمیل، مسروق البہانی، قاضی شریح.... تھے، یہ سب کے سب اصحاب علیؓ، و عبداللہؓ ابن مسعودؓ ہیں، اور اکابر تابعین سے ہیں، اکابر صحابہؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے اور وہ اس کو جواز دیکھتے تھے۔

اس طبقے کے بعد ازہم نخعی و عامر الشعمی و سعید بن جبیر.... ہوتے ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن العتقر، سلیمان الاعمش، اور مسعر بن کدام، ان کے بعد محمد بن عبدالرحمن بن ابی یونس

اس قول کی تائید امام مسلمؒ نے مقدمہ صحیح مسلم میں کی ہے، لکھا ہے کہ مفرہ بن ابی رواہ فتویٰ میں سے جو حضرت علیؓ سے پہنچا ہے صرف وہ روایت قبول کرتے جو اصحاب عبداللہؓ میں مسعودؓ کی سند سے ہوتی ہے یہ بھی لکھا ہے کہ اصحاب علیؓ نے ان کا علم قاسد کر دیا، ان کو بھی مقدمہ صحیح مسلم حاشیہ قسطلانی ج ۱ ص ۱۳۷۔



حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ | کینت الحمد للہ الرحمن، قدیم الاسلام، اُن سے پہلے صرف پانچ حضرات اسلام لائے گئے تھے، اسلام لانے کے وقت عمر کا تھیندہ بیسٹ سال کے قریب ہوتا ہے، مشرف باسلام ہونے کے وقت ہی تعلیم قرآن کی انتہا پیش کی، ارشاد ہوتا، اِنَّہٗ لَغُلَامٌ مَّعْلُومٌ، بے شک شبہ تم تو جوان معلوم ہو، شتر سورۃ بقرہ خود ذاتِ اقدس سے حفظ کیں، پہلے شخص میں جنہوں نے آنحضرتؐ کی طرف سے کفار قریش کو قرآن مجید (سورۃ الرحمن) حرم میں سُنا یا، سخت زحمت اُٹھائی، کفار منہ پر فرہیں مار رہے تھے اور یہ سورۃ الرحمن سُنا رہے تھے، کسی نے اس تکلیف پر اہلدار افسوس کیا تو فرمایا کہو تو پھر سُنا دوں، اب کفار سے زیادہ کوئی میری نظر میں ناچیز نہیں، یہ گو یا پہلا سبق معلیٰ کا تھا۔

اسلام سے مشرف ہونے کے بعد ہی حضرت سرورِ عالمؐ نے ان کو اپنی خدمت سے مخصوص کر لیا تھا۔ اذن عام تھا کہ پردہ اُٹھا کر خدمت میں چلے آئیں، راز کی باتیں بھی سنیں مگر جب کہ روک دیتے جاتیں یا ہر تشریف آوری کے وقت نعلین مبارک پہناتے، عصائے کراہیں جانب اگے چلتے، مجلس کے قریب پہنچ کر نعلین مبارک اُتار کر نعل میں رکھ لیتے، عصا پیش کرتے، مراجعت کے وقت بھی یہی عمل ہوتا، واپسی پر قول مجرہ میں داخل ہوتے، وضو کے وقت مسواک پیش کرتے، صحابہ کرام میں صاحبِ نعلین والتواک والتواؤ اُن کا لقب تھا، یعنی نعلین مبارک، مسواک اور راز کے محافظ، سفر میں بستر مبارک اہدات کا پانی، مسواک۔ نعلین مبارک ان کی تحویل میں رہتیں، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے جب یمن سے مدینہ طیبہ پہنچے ہیں، تو کثرتِ باریابی دیکھ کر حضرت ابن مسعودؓ اور ان کی والدہ کو اہل بیتؑ کے دوبارہ ہجرت کی، ایک بار حبشہ کو دوبارہ مدینہ منورہ کو، تمام غزوہ دلی میں شریک ہوئے، بدر میں ابو جہل کا سر خود اس کی تلوار سے کاٹا، جو صلے میں عطا ہوئی، ضعیف الجثہ تھے، ایک موقع پر انکی باریک پنڈ نیاں دیکھ کر صحابہ کرامؓ ہنس پڑے، تو آپؐ نے فرمایا عبداللہؓ قیامت کے دن میزان میں اُحد سے بھی زیادہ بھاری ہوں گے، دوسری روایت میں ہے کہ عبداللہؓ کا ایک پاؤں اُحد سے

لے ان مآلات کا مآخذ، طبقات ابن سعد، تاریخ الخلفاء، اسوال الغار، الاستیعاب، الاصابہ، اعلام الموقعین، اندرۃ الابرار فی الاسامی والاختیار ہیں۔ مرقاۃ



زیادہ بھاری ہوگا، جنت کی نشانت پائی۔

۳۳۳ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ حضرت عثمان رضی عنہ نماز جنازہ پڑھائی، بقیع میں دفن ہوئے، حضرت ابوذر رضی عنہ غبر وفات سن کر کہا، ما قولک خلفک مثله، اپنا مثل نہیں چھوڑ گئے، عمر کچھ اوپر ساٹھ برس کی ہوئی۔

لباس عمدہ سپید پہنتے تھے، عطر بہت لگاتے، رات میں عطر کی خوشبو سے بچان لٹے جاتے، دو لقمہ تھے، نوٹے ہزار درہم ترکے میں چھوٹے، بیس ہزار درہم خزانہ خلافت میں جمع تھے، وہ بھی ورثہ کو ملے۔

حضرت سرور عالم اُن سے قرآن مجید پڑھوا کر مٹتے تھے، حیات مبارک کے سال آخر میں جب حضرت جبریل نے رمضان میں دوبار کلام مجید آپ کو سنایا تو یہ بھی حاضر تھے، اس طرح اخیر نسخہ و تبدیل سے آگاہی کا موقع ملا۔ ارشاد نبوی ہے کہ جس کو یہ محبوب ہو کہ قرآن اسی طراوت و تازگی سے پڑھے جیسا کہ وہ نازل ہوا ہے تو اُس کو چاہیے کہ ابن ابی عبدہ کی قرأت سے پڑھے، ارشاد ہے، و تنسکوا بعہد ابن ابی عبدہ، ابن مسعودؓ کی ہدایت اور حکم کو مضبوط پکڑے، ہر، جن چار صاحبوں سے قرآن سیکھے گا حکم فرمایا گیا ان میں اول ان کا نام لیا، باقی تین صاحب یہ ہیں، حضرت، معاذ بن جبلؓ، ابی بن کعبؓ، اور سالمؓ مولیٰ ابی حذیفہ، حافظ قرآن تھے، صحابہ کرامؓ میں ان کا اقرب الی اللہ وسیلہ ہونا، اور اقرب ہم زلفیٰ دیکھ کر زیادہ اللہ تم سے قریب، ہونا مسلم تھا۔ ہیبت ظاہری سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب زیادہ مشابہ تھے، اسی طرح علقمہؓ حضرت ابن مسعودؓ سے مشابہ تھے۔

حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں حضرت عمارؓ بن یاسر کو امیر کوفہ اور ان کو وزیر و معلم بنا کر بھیجا، اہل کوفہ کو اس موقع پر لکھا، میں ان دو صاحبوں کو بھیجتا ہوں جو نبیاء صحابہؓ سے ہیں اور اہل بدر سے ہیں اُن کی اقتدار اور اطاعت کرو اور حکم مانو، عبد اللہ بن مسعودؓ کو میں نے قسم ہے رب کی اپنے اوپر ایثار کر کے تھکانے پاس بھیجا ہے، ان کی نسبت حضرت عمرؓ کا قول ہے، کُنید

ملی علیہ السلام ایک تھیلہ میں علم سے بھرے ہوئے، یہ قول تین بار کر دیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے: قرأ القرآن فاحسن حلاله وحرام حرامه فقیہ الذین عالجوا السنۃ ابن مسعودؓ نے قرآن پڑھ کر حرام میں حلال تھا اس کو حلال کیا اور حرام حرام تھا اس کو حرام، دین کے فقیہ ہیں، سنت کے عالم، امام شعبیؒ کا قول ہے، ما کان فی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وافقہ من صاحبنا عبد اللہ ابن مسعودؓ، اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہمارے استاد عبد اللہ بن مسعودؓ سے بڑھ کر کوئی فقیہ نہ تھا۔

روایت حدیث بہت کم کرتے تھے، الفاظ حدیث میں سخت احتیاط کرتے تھے، جس وقت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زبان سے نکلتا کانپ اٹھتے، فرماتے تھے لیس العلم بکثرة الزواہد ولكن العلم بالخشية، علم کثرت روایت کو نہیں کہتے بلکہ علم خدا سے ڈرنے کو کہتے ہیں، عمر و بن میمون کا قول ہے کہ میں ایک برس عبد اللہ بن مسعودؓ کے پاس رہا، ایک دن بھی انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت نہیں کی، نہ یہ کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک بار حدیث بیان اور ان کی زبان پر لفظ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہوا، بے قرار ہو گئے، میں نے دیکھا ان کی پیشانی سے پیمینہ ٹپک رہا تھا، الفاظ بالا کہہ کر الفاظ کہے، انشاء اللہ اما فوق ذالک واما قولہ من ذالک اودون ذالک، انشاء اللہ یا اس سے بڑھ کر یا اس کے قریب یا اس سے کم، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمرؓ سے حدیث سننی، حضرات ابن عباسؓ، ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ نے منجملہ دیگر صحابہؓ کے ساتھ حدیث سننی، تابعین میں علقمہؓ، اسودؓ، مسروقؓ، ابو داؤدؓ شقیقؓ، شریکؓ وغیرہ۔

حالات بالا پر ایک نظر | حضرت ابن مسعودؓ کے حسب ذیل اوصاف نمایاں ہیں، قریم الاسلام، ہمہ ابتداء سے انتہاء تک ذات اقدس سے قریب تمام اور شرف خدمت، معتد و محترم ہمارا ہونا، وفور علم و تعلیم و خوبی تعلیم، حافظ و اعلم کتاب اللہ ہونا، علم و فقہ و سنت میں فوقیت اور تفقہ میں باریک نظر، قریب الیہ و وسیلہ الی اللہ ہونے میں امتیاز، حجت ظاہری، سیرت اور طریقے میں اور شان و وقار سب زیادہ آپؐ سے مشابہ ہونا، آنحضرتؐ کا ارشاد: تمسکوا بعھل ابن اقرعہل، ابن مسعودؓ

جرات اور حکم کو مقبوضہ پر کھڑے رہو، حضرت عمرؓ کا ان کے علم و تفقہ پر اعتماد ملتا، اہل کوفہ کو ان کی اقتدار اور اطاعت اور ان کے حکم ماننے کا ہر حضرت علیؓ کی ان کے علم کتاب و فقہ و سنت کی توثیق، تقدیس و ارتکاب نظری، روایت حدیث کی تعلیل اور مخالفت الفاظ میں احتیاط۔

یہ تم سن چکے کہ تمام صحابہ کرامؓ کے علم کے حامل چھ حضرات تھے، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم اجماعاً، یہ بھی سن چکے ہو کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ کا علم حضرت ابن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں کے پاس رہا، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے ان سے حدیث سنی، مسروۃ کا قول پڑھ چکے کہ چھ کا علم دو کو پہنچا، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت علیؓ کو، یہ بھی سن چکے کہ حضرت علیؓ کا علم وہی محفوظ رہا جو اہل بیت اطہار کے سینوں میں رہا، یا حضرت ابن مسعودؓ کے، نتیجہ ظاہر یہ کہ علم صحابہؓ کے مرجع اخیر اور خزینہ دار حضرت ابن مسعودؓ تھے، رضی اللہ عنہ۔

اس علامتہ حالات سے حضرت ابن مسعودؓ کے وجود کی عظمت علم و تعلیم کی جلالت ثابت ہوتی ہے، اس کی اثر تھا جو خطیب نے لکھا ہے کہ فبیت عبد اللہ فیہم علیؓ کثیراً و فہم عنہم تغاغبیراً، عبد اللہؓ نے اہل کوفہ میں علم بکثرت پھیلا دیا، اور گروہ کثیر کو فقیہ بنا دیا۔ حضرت ابن مسعودؓ کے شاگردوں کی بابت حافظ ابن قیمؒ کا قول پڑھ چکے کہ اکابر تابعین سے تھے، اور اکابر صحابہؓ کی موجودگی میں فتویٰ دیتے تھے، جس کو وہ حضرات جاترہ رکھتے۔

علقہ بن قیسؓ | رضی عنہ، التابعی الکبیر الحلیل الفقیہ البارع، بڑی شان کے جلیل القدر تابعی فقیہ عقل و دانش میں فائق، کان من الربانیین، علمائے ربانی میں سے تھے، اجمعوا علی جلالتہ و عظم عللہ و دفور عللہ، جمیل طریقہ، ان کی جلالت شان، عالی قدری اور خونی طریقہ پر اجماع ہے، اور اسیم الغنی کا قول ہے، کان علقہ یثیبہ یابن مسعود، علقہ ابن مسعودؓ سے مشابہ تھے، درتہبہ لاسما (تو دی)۔

دیکھو عہد اسلام کی سیر حاصل، ان کے دو بھتیجے، اسود اور عبد الرحمن بلند مرتبہ تابعی ہیں، اور



ایک نواسہ ابراہیم نخعی، ایک گھر میں چار عالمی تھے تابعی۔

**مشرق الہدائی** اتفقوا علی جلالۃ و توقیفہ و فصلۃ و امانتہ، ان کی جلالت، امامت اور ثقہ ہونے پر جماعہ ہے، حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے نماز پڑھی۔ حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ سے ملاقات کی، اشعریؒ کے استاد ہیں۔ (تہذیب الاسماء)

**اسو الثغنی** تابعی فقیہ امام صالح، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ کو دیکھا، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ و حضرت عائشہؓ وغیرہم سے روایت کی، اتفقوا علی توقیفہ و جلالۃ، ان کے ثقہ ہونے اور جلالت پر اتفاق ہے، اشعریؒ اور عمرؓ علیحدہ علیحدہ کہتے۔ (تہذیب الاسماء)

**عمر بن شریل الہدائی** امام بخاریؒ، مسلمؒ، و ترمذیؒ اور نسائیؒ نے ان سے روایت کی ہے حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ سے روایت کی، (خلاصہ تہذیب)، ثقہ عابد تھے۔ (تقریب التہذیب)

**شریح القاضی** زمانہ نبوت پایا، حضورؐ سے مشرف نہ ہوئے۔ حضرت عمرؓ نے ان کو قاضی کو ذمہ فرمایا، وہاں ساٹھ برس قاضی رہے، حضرت علیؓ نے ان سے فرمایا انت اقضی العرب تم عربوں میں قضا میں فائق ہو، ان کی روایتوں کے تحت ہونے اور ان کے ثقہ ہونے اور دین و فضل پر اور ذکاوت پر اتفاق ہے، نیز ان کے حسب زیادہ عالم قضا ہونے پر۔ (تہذیب الاسماء)

**ابراہیم الثغنی** تابعی جلیل القدر، حضرت عائشہؓ کی خدمت میں باریاب ہوئے۔ ان کے ثقہ ہونے، جلالہ شان اور فقہ میں فائق ہونے پر اتفاق ہے، شعبیؒ نے ان کی وفات کے وقت فرمایا، ماتوا احداً اھل العلم منہ وافقہ، انھوں نے اپنے آپ سے زیادہ عالم اور فقیہ نہیں چھوڑا۔ اعمش کا قول ہے، کان الثغنی حدیثی الحدیث، نخعی حدیث کے نقاد تھے۔ (تہذیب الاسماء)

**حماد بن ابی سلیمان** اشعریؒ کوئی ہیں ابو اسماعیل کنیت، حضرت انسؓ، اور ابن السیبؓ اور ابراہیمؓ سے روایت کی اور ان سے ابو حنیفہؒ اور شعبہؒ سے، ثقہ، امام مجتہد، سنی و جواد تھے، ابو اسحقؒ کا قول ہے کہ وہ شعبیؒ سے فقہ میں فائق تھے۔ (الکاشف للہدی)

## نقہ حنفی پر ایک نظر

(۱) بیان بالا سے واضح ہو چکا کہ جس علم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مرجع آخر و خیرینہ دار حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ تھے اور تابعین کی بارگاہ پستی ان سے ابراہیم حنفی رضی اللہ عنہ کو ان سے حامد بن ابی سلیمان کو ان سے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو ان سے ابو یوسف رضی اللہ عنہ و محمد بن حسن وغیرہ تلامذہ کو یہی وہ علم تھا جس کی تدوین و ترویج کا اہتمام اکابر صحابہ کرام نے اہتمام کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث فیصل تھی، بلکہ روکی جاتی تھی، خلفائے راشدین کا دور اسی کے اہتمام میں صرف ہو گیا۔ امام اعظم اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم دین کو وہ مقام و مرتبہ کے ایک ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق و ہدایت کی قوت سے دینائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو رو کر دیا ہے اور دینائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار و آادہ تھا۔ اس علم کی برجستہ خصوصیت ہے کہ چار پشت تک تابعین کے سینوں میں رہنے کے بعد امت کو اس کا نتیجہ بدیہی یہ ہے کہ امام اعظم کا علم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے علم کا مجموعہ ہے اور وہ نقہ حنفی ہے۔

(۲) مذہب اسلام روئے زمین کے انسانوں کے لئے آخری دین الہی ہے۔ اس کا اعلان ہے کہ اللہ کے رسول کے رسول غالب رہیں گے، یہ بھی اس کا اعلان ہے کہ وہ تمام ادیان پر حق و ہدایت کی قوت سے سب سے بڑا، اور یہ بھی کہ حزب اللہ کا طرہ امتیاز عقیدہ ہے۔

اسلام کے فرق باطلہ کے باطل ہونے کی بڑی دلیل اس میں ہے کہ وہ کبھی دیر با غلبہ روئے زمین نہ پاسکے، ان کا کارنامہ یہی ہے کہ کسی نہ کسی طرح انھوں نے اپنے وجود کو قائم رکھا، مثال کے لئے کچھ تباہی طغیان کی تاریخ۔

مذہب حق میں سب زیادہ غلبہ مذہب حنفی کو ابتداء سے آج تک حاصل رہا ہے، مودعین محدثین کے شیوخ کو زمین پر بٹھا جانے سے تعبیر کرتے ہیں۔ امام سفیان بن عیینہ کا قول تم سے پرہیز ہے حنیفہ کی رستے آفاق میں پہنچ گئی، وقد بلغنا آفاق، خطیب نے امام ابو یوسف کے حالات بیان کیے، وہ بقول علم ابی حنیفہ فی اقطار الارض، انھوں نے ابو حنیفہ کا علم زمین کے ہر گوشے

سے دوسرے کلمے تک پہنچا دیا۔

تم اور پڑھ چکے ہو کہ شیخ طاہر بنی صاحب مجمع البحار نے المغنی میں فقہ حنفی کا سائے آفاق میں پھیل جانا اور روتے زمین کو ڈھک لینا لکھا ہے۔ ان کے الفاظ ہیں: "العلوم المنتشر في الأفاق وعلوم طبع الأرض" یہ بھی لکھا ہے کہ "اگر مذہب فقہ حنفی میں اللہ تعالیٰ کا بہتر حق نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب اسلام اس کے تقلید کے جھنڈے کے نیچے جمع نہ ہو جاتا۔" ملا علی قاریؒ نے دو ثلث اہل اسلام کا گیارہویں صدی ہجری میں حنفی جو نا کھلے۔

اس کی قوت ظہور اور غوری تمدن و کمال ترتیب کا اندازہ اس سے کرو کہ امام اعظمؒ کی وفات کے ٹھیک سو برس بعد خلیفہ بغداد ہادی کے عہد میں امام ابو یوسفؒ ۱۵۰ھ میں قاضی مقرر ہوئے ہیں، وہ قوت ان کے علم میں ہے کہ عہد اسلام میں قول مرتبہ قاضی القضاۃ کی طینسان ان کے وجود راست آتی ہے، اور فقہ حنفی روتے زمین پر کارفرما بن جاتی ہے، ہارون الرشیدؒ کی خلافت کے شاہان قاضی القضاۃ اذل امام ابو یوسفؒ ہی ٹھہرے، خلافت عباسیہ کے بعد جتنی ایسی قوتیں برسر کار آئیں جن کی قوت اور قلب کو بین الاقوام اور بین الممالک مرتبہ حاصل ہوا وہ قریباً سب کے سب حنفی تھیں، مثلاً آل سلجوق، آل عثمان، عالمگیری ہندوستان، بھارتے فرد ایک بر اعظم تھا، یاد تازہ کرو حافظ ابن قیمؒ کے اس بیان کی کہ مسروقؒ کا قول ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کا علم وہ خلیج ہے کہ اگر اس پر روتے زمین کے تشنہ کام وارد ہو جائیں تو سیراب ہو سکیں، ملا وہ اس کے ساتھ حضرت مجتہد الف ثانیؒ کا کشف کہ نظر کشفی میں دوسرے مذاہب حیاض و جدول کی شکل میں منکشف ہوتے ہیں، مذہب حنفی کی شکل دریا ہے تو غار جو عرش سے گرد رہا ہے، دوسرے مذاہب حقہ عموماً یا ملک سے مخصوص ہے یا نسل سے، بین الاقوامی مرتبہ کمتر پاسکے۔

اسلام کی قوت و حقانیت کی گھل جوتی دلیل اس میں ہے کہ اس کے احکام میں مختلف ممالک مختلف نسلیہ انسانی کی ضرورتوں کا لحاظ پایا جاتا ہے، اور ان کے حامل مذاہب حقہ ہیں، اگر کبھی یہ بحث لکھی جلتے کہ مذاہب اربعہ مختلف ممالک اور مختلف نسلوں میں کس مذاہب سے پہلے تو علم نفسیات کا دلچسپ باب ہے گا۔



دیکھو تابعین و تبع تابعین کے دور میں ہزاروں نہیں تو سینکڑوں صاحب مذہب امام و مجتہد تھے جن کے مذاہب پھیلے اور مضاعف ہو گئے، بالآخر تیو حجازی رہے۔

ان میں بھی جوشیوع و غلبہ مذہب حنفی کو رہا ظاہر ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں غلبہ و ظہور کی جو قوت و برق حق و ہدٰی کی مد سے تھی اس کا وافر حصہ مذہب حنفی میں ودیعت تھا، اور یہی وہ خفی برز الہی ہے جس کو شیخ طاہر مٹنی مذہب حنفی کی کامیابی و غلبہ کا سبب بتاتے ہیں۔

ایک غلط فہمی کا الزام ضروری ہے، عام طور پر مذہب حنفی اور مذہب مالکی کی کامیابی کا سہرا امام ابو یوسفؒ اور امام یحییٰ بن یحییٰ کے المصمودی کے مر یا نذا جاتا ہے کہ ان کا وجود نہ ہوتا تو شیوع حاصل نہ ہوتا، یہ صحیح ہے کہ یہ دونوں امام ان دونوں مذہبوں کے شیوع و رواج کا زبردست ذریعہ بنے، لیکن یہ بھی نہیں کہ ان کے شیوع اور ترویج کی حقیقت تمام وہ دونوں ہیں، اس پر غور کرنا چاہیے کہ تعلیم سے شاگرد پیدا ہوتے ہیں، تصانیف پیدا ہوتی ہیں نہ کہ استاد کی تعلیم کی خوبی شاگرد پیدا کرتا ہے، شخصی کوششوں سے فروغ و رواج تعلیم ضرور ہوتا ہے۔ مگر عالمگیر غلبہ و ظہور جو صدیوں تک قائم و باقی رہے وہ خود اس تعلیم کی اندرونی قوت و اثر ہی سے ہو سکتا ہے، بالآخر کامل شاگردوں کا وجود بھی تو قوت و خوبی تعلیم کا منت کش ہے، امام ابو یوسفؒ اور امام یحییٰؒ بھی مذہب حنفی و مالکی کی قوت کا ثبوت ہیں۔

قیمہ واقعات بالا یہ ہے کہ محدثین کرام کی شہادت و توثیق کے بموجب امام ابو حنیفہؒ کا علم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا علم تھا جو تیس سال برس کی ضمنیت تمام اور قرب خاص میں مشکوٰۃ نبوت سے براہ راست حاصل کیا گیا، اور جو بالآخر تمام صحابہ کرام کے علم کا مجموعہ بنا، اور چار پشت تک تابعینؒ کی بارہ کرام کے سینوں سے گزر کر امام اعظمؒ کے تلامذہ و رشید کو پہنچا اور انھوں نے عالم اسلام کو پہنچایا، اور جو آخر تک فقہائے عظام کی کوششوں سے ایک عالم کے واسطے

مذہب عالم اس حد معنوں و حصہ طرح کی نگارش میں مفتی سید عبداللطیف صاحب استاد جامعہ عثمانیہ کے مشورہ کا دل سے منور ہے۔ (مشرواتی)

سرایۃ اعمال حسنہ بنا ہوا ہے، اور چونکہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اقرب الی اللہ وسیلۃ تھے لہذا  
خالق اکبر جلّ جلالہ کی بارگاہ میں اس کے عاجز بندوں کیلئے وسیعہ عظمیٰ ہے۔ فالحمد للہ علیٰ ذلک۔



قاضی

ابو یوسف

۲۱



## قاضی ابو یوسف

یعقوب بن ابراہیم، ابو یوسف القاضی، شاگرد ابو حنیفہ، نسب یہ ہے، ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم بن حبیب بن سعد بن یحییٰ بن معاویۃ الانصاری (حضرت) سعد صحابی ہیں، ان کی ماں عبیدۃ صحابیہ، سعد اُحد کے دن (حضرت) رافع بن خدیج اور حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملاحظہ میں پیش ہوئے، کم سنی کی وجہ سے بھرتی نہیں ہوئے۔ تحصیل علم ابو یوسف مسلمانہ میں پیدا ہوئے، گھر مفلس تھا، حدیث اور فقہ کی تحصیل کا شوق تھا، حدیث کی روایت منجملہ دیگر مشائخ کے یحییٰ بن سعید الانصاری، سلیمان الاعمش، ہشام بن عروہ، عطاء بن السائب، لیث بن سعد سے کی۔ محمد بن حسن، احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین وغیرہم نے ان سے روایت کی، بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

ایک روز ابو حنیفہؒ کی محفل میں بیٹھے تھے کہ ان کے والد دواں پہنچے، یہ باپ کے ساتھ ہوئے، باپ نے کہا کہ ابو حنیفہؒ کے قدم پر قدم مست رکھو، ان کو تو یہی چاہی، ہمتی ہے، تمہیں پیٹ پالنے کی ضرورت ہے، انھوں نے یہ سن کر طلب علم میں کمی کر دی، ان کا بیان ہے کہ ابو حنیفہؒ نے میری جستجو کی، بیٹھے رہنے

ہشام بن عروہ، ابو اسحق شیبانی، عطاء بن السائب اور ان کے طبقہ سے سماع حدیث کیا، اگر شیوخ حصین بن عبد الرحمن بن اسد سے محمد بن حسن، احمد بن حنبل، بشر بن الولید، یحییٰ بن معین اور بہت لوگوں نے سماع حدیث کی۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے، ابو یوسف صاحب حدیث، صاحب سنت تھے، امام احمد کا قول ہے ابو یوسف حدیث میں صاحب الشاف تھے، آدمی کا قول ہے کہ میں نے ابو یوسفؒ اور محمد بن حسنؒ کے حالات علیحدہ کتابوں میں لکھے ہیں۔

(تذکرۃ الحفاظ للذہبی)

کے بعد پہلی بار میں ان کے پاس پہنچا تو پوچھا آنگیوں چھوڑ دیا، میں نے کہا کہ پیٹ کی فکر اور باپ کی فرمانبرداری کی وجہ سے یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا، آدمی چلے گئے، تو ایک تھیلی مجھ کو دی اور کہا اس کو خرچ کرو، جب ختم ہو تو اٹھلا کر نا، پر ضمانت چھوڑ دو، میں نے دیکھا تو شور مچا، اب میں نے پابندی سے پر ضمانت خرچ کیا، چند روز کے بعد شور مچا اور عنایت ہوئے، حالانکہ میں نے اشارہ بھی ختم ہونے کا ذکر نہیں کیا تھا، اس طرح بے طلب عنایت ہوتی رہی، یہاں تک کہ میں آسودہ حال ہو گیا۔

ایک روایت کے بموجب باپ نے چھوٹا چھوڑا تھا، ماں درس سے اٹھالے جاتی تھی، ایک روز ابو نے ان کی والدہ سے کہا، نیک تحت ایسا یہ علم سیکھ کر فالودہ روغن پستہ کے ساتھ کھائے گا، یہ سن کر روتی بڑھاتی ہوئی چلی گئیں، جب قاضی القضاۃ ہو گئے، تو ایک بار خلیفہ ہارون رشید کے دسترخوان پر فالودہ پیش ہوا، خلیفہ نے ان سے کہا، یہ کھاؤ۔ یہ روز روز نہیں تیار ہو سکتا ہے، پوچھا، امیرانو مشین کیا ہے کہا فالودہ اور روغن پستہ، یہ سن کر ابو یوسف ہنس پڑے، خلیفہ نے پوچھا، کیوں ہنسے، کہا بغیر امیرانو کہ اللہ تعالیٰ زندہ و سلامت رکھے، ہارون رشید نے امیراں کیا تو انھوں نے واقعہ بالا بیان کیا، خلیفہ کو حیرت ہوئی اور کہا، علم دین و دنیا میں عزت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ ابو حنیفہؒ پر رحمت فرمائے، وہ عقل کی آنکھوں سے وہ کچھ دیکھتے تھے جو ظاہری آنکھوں سے نظر نہیں آتا۔

ابو حنیفہؒ کی سترہ برس تک ابو حنیفہؒ کی صحبت میں حاضر رہے، ایک بار اس زمانہ میں سخت بیماری ہو گئی، امام صاحبؒ نے آکر دیکھا تو واپسی میں ان کے دروازے پر متفکر کھڑے ہوئے کسی نے سب پوچھا، تو کہا یہ جوان مر گیا تو زمین کا سب بڑا عالم اٹھ جائے گا۔

ابو یوسفؒ کا قول ہے دنیا میں کوئی چیز مجھ کو ابو حنیفہؒ اور ابن ابی یعلیٰؒ کی مجلس سے زیادہ قیمتی تھی، ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر فقید اور ابن ابی یعلیٰؒ سے اچھا قاضی میں نے نہیں دیکھا۔

مفسر کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں دو شاگرد سب سے زیادہ ممتاز تھے، ابو یوسفؒ اور زفر، عمار بن ابی ناکب، کا قول ہے کہ ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں ابو یوسفؒ کی مثال نہ تھی، اگر وہ جوتے تو نہ کوئی ابو حنیفہؒ کو جانتا، نہ ابن ابی یعلیٰؒ کو، وہی تھے جنھوں نے ان کا علم پھیلایا۔

اور اُن کے اقوال کو دور دور پہنچایا۔

علو دین محمدؐ کا قول ہے، ابو یوسفؒ کی شان مشہور علم و فضل بلند تھا، ابو حنیفہؒ کے شاگرد تھے فقہ میں اپنے معاصرین میں سب سے بڑھ کر، اُن سے بڑھ کر اُن کے زمانے میں کوئی نہ تھا۔ علم و حکمت، ریاست و قدر میں انتہا کو پہنچے ہوتے تھے، وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے ابو حنیفہؒ کا علم زمین کے کناروں تک پہنچا دیا، اصول فقہ کی کتابیں لکھیں، مسائل کا نشر المار کے ذریعے سے کیا۔

ایک بار اعمش نے اُن سے ایک مسئلہ دریافت کیا، جواب سن کر کہا، یہ کہاں سے کہتے ہو، کہا فلاں حد سے جو آپ کے روایت کی ہے، اعمش نے ہنس کر کہا کہ یہ حدیث مجھ کو اس وقت سے یاد ہے کہ تمہارے باپ کی شادی بھی نہ ہوئی تھی، معنی اُس کے آج معلوم ہوتے۔

امام مزنیؒ سے کسی نے اہل عراق کی بابت پوچھا، ابو حنیفہؒ کی بابت کہا، "سیدنا ہم" اُن کے سردار، ابو یوسفؒ کی بابت کہا، اتبعہم للحدیث اُن میں سے زیادہ حدیث کے پیرو، محمد بن حسن سے زیادہ مسائل اخذ کرنے والے، زفر سے زیادہ تلباس میں تیز۔

بلال بن سیحیہؒ کا قول ہے، کہ ابو یوسفؒ تفسیر، مغازی، ایام عرب کے حافظ تھے۔ فقہ ان کے علوم میں اقل العلوم تھی۔

ایک بار ابو حنیفہؒ کے سامنے ابو یوسفؒ اور زفرؒ نے کسی مسئلے پر بحث کی، ظہر تک جاری رہی، اور ایک دوسرے کی دلیل کو رد کرتا رہا۔ ظہر کے وقت ابو حنیفہؒ نے زفرؒ کی رائے پر ہاتھ مار کر کہا، جس شہر میں ابو یوسفؒ ہوں، اُس کی ریاست کی ہوس مت کرو۔

ایک بار ابو حنیفہؒ نے اپنے شاگردوں کی بابت کہا، یہ چھتیس مرد ہیں، اُن میں سے اٹھارہ عمدۃ فقہاء کی اہلیت رکھتے ہیں، چھ تئوئی شیعہ کی، دو ایسے ہیں جو قاضیوں کو بڑھا سکتے ہیں، یہ کمر ابو یوسفؒ اور زفرؒ کی طرف اشارہ کیا۔

ایک بار ابو حنیفہؒ زفرؒ سے فرست میں ممتاز تھے، نے داؤد طائی سے کہا کہ تم عبادت کے ہو رہو، ابو یوسفؒ سے کہا، تم دنیا کی طرف مائل ہو گے، اسی طرح زفرؒ وغیرہ کی نسبت دسے ظاہر کی، جو کہا تھا،



واقعات نے وہی ثابت کیا۔

لطیفہ :- ایک شخص ابو یوسفؒ کی صحبت میں خاموش بیٹھ رہتے تھے، ایک بار انھوں نے پوچھے کہوں نہیں، کہا بہت اچھا، روزہ کب انظار کرنا چاہیے، کہا جب آفتاب غروب ہو، بولے اگر آفتاب رات تک غائب نہ ہو تو یہ شکر ابو یوسفؒ جنس پڑے، اور کہا تمہارا خاموش رہنا ہی اچھا تھا، دیکھو اگر میں نے خطا کی۔

**عہدہ قضا** - خلیفہ ہادیؒ (موسٰی بن ہمدانی) نے ۱۶۶ھ میں بغداد کا قاضی مقرر کیا، اس نے اپنی خلافت میں بحال رکھا، اسلام میں وہ اول شخص ہیں جو قاضی القضاۃ ہوئے، ستر مرتبہ قاضی القضاۃ رہے۔

اُن کے قاضی ہونے کے چند میں ایک بار امیر المومنین ہادیؒ کے ایک باغ پر کسی نے اُن میں دعویٰ کیا، بظاہر خلیفہ کا پہلو زبردست تھا، مگر واقعہ اُس کے خلاف تھا، امیر المومنین نے کسی پر اُن سے پوچھا، کہ تم نے فلاں باغ کے معاملہ میں کیا کیا۔ جواب دیا تمہاری درخواست یہ ہے کہ اُن کی حلفیہ شہادت اس پر لی جائے کہ اُن کے گواہوں کا بیان سچا ہے، ہادیؒ نے پوچھا کیا اُن کی یہ دعویٰ واجب ہے، جواب دیا کہ ابن ابی سیلہ کے فیصلے کے مطابق صحیح ہے، خلیفہ نے کہا اس صورت میں اُن کو دلاؤ، یہ ابو یوسفؒ کی ایک حدیث تھی۔

**وفات** - ۱۷۵ھ ربيع الاول یا ربيع الآخر یا خلاف قولین ۱۷۵ھ میں انتقال کیا، انتقال کے وقت برس کی عمر تھی۔

وفات کے وقت کہا، گمشد میں اس فقر کی حالت میں مرتا، جو شرم و محنت میں تھی، اور قضا کے میں نہ پھنستا۔ خدا کا شکر ہے اور اس کی یہ نعمت ہے کہ میں نے قصداً کسی پر ظلم نہیں کیا، اور نہ کسی معاملہ کی، دوسرے کے مقابلے میں پردہ کی، خواہ وہ بادشاہ تھا یا بازاری۔

لے ابن عبد البر کا قول ہے میرے علم میں کوئی ایسا قاضی سوائے ابو یوسفؒ کے نہیں، جس کا حکم مشرق سے مغرب تک ساری میں رواں رہا جو۔ دشمنان الزہب لابن عمار العتلی

وفات کے وقت یہ قول بھی منقول ہے، بار الہا ! تو خوب جانتا ہے کہ میں نے کسی فیصلے میں جو  
 تیرے بندوں کے درمیان کیا خود راتی سے کام نہیں لیا، تیری کتاب اور تیرے رسول کی سنت کی پیروی کی  
 کوشش کی، جہاں مجھ کو اشکال پیش آیا، ابو حنیفہؒ کو اپنے اور تیرے درمیان میں واسطہ کیا، اور واللہ  
 وہ میرے نزدیک اُن لوگوں میں سے تھے، جو تیرے حکم کو پہچانتے تھے، اور کبھی جان کر حق کے دائرے سے  
 نہیں نکلتے تھے، یہ بھی موت کے وقت ان کی زبان پر تھا، بار الہا ! تو جانتا ہے، کہ میں نے جان کر حرام نہیں  
 کیا اور نہ جان کر کوئی دہم حرام کا کھایا۔

اُن کی علالت کے دوران میں معروف کرخیؒ نے اپنے ایک رفیق سے کہا کہ میں نے سنا ہے، ابو یوسفؒ  
 زیادہ علیل ہیں، تم اُن کی وفات کی خبر مجھ کو دینا، راوی کا بیان ہے کہ میں دارالافتاء کے دروازہ پر پہنچا  
 تو ابو یوسفؒ کا جنازہ مکمل رہا تھا، دل میں کہا کہ اب معروف کرخیؒ کو غیر کئے جاتا ہوں تو نماز جنازہ نہ  
 لے گی، چنانچہ نماز میں شریک ہو کر اُن کے پاس پہنچا اور تیر وفات سُنائی، اُن کو سخت صدمہ ہوا، بار بار  
 اِنَّا لِلّٰہِ پڑھتے تھے، میں نے کہا یا ابا محفوظ! آپ کو نماز جنازہ میں شریک نہ ہونے کا اس قدر صدمہ کیوں  
 ہے؟ کہا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا ہوں، دیکھتا ہوں کہ ایک محل تیار ہو رہا ہے، اس کا  
 بالائی حصہ مکمل ہو چکا، پرٹے آویزاں کر دیئے گئے، غرض ہر طرح تیار ہو چکا، میں نے پوچھا یہ کس کیلئے  
 تیار ہو رہا ہے، لوگوں نے کہا ابو یوسفؒ کے واسطے، میں نے کہا یہ مرتبہ اُنھوں نے کیوں کر پایا، جواب ملا،  
 اچھی تعلیم دینے اور اُس کے شوق کے صلے میں اور لوگوں نے جو اذیت پہنچائی اُس کے صلے میں۔

شجاع بن مخلد کا قول ہے کہ ہم ابو یوسفؒ کے جنازے میں شریک ہوئے، عباد بن العوام بھی  
 ہم سے ساتھ تھے، میں نے اُن کو یہ کہتے سنا، کہ اہل اسلام کو چاہیے کہ ابو یوسفؒ کی وفات پر ایک دوسرے  
 کے ساتھ تعزیت کریں۔

ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے آگے آگے چلتے تھے، نماز جنازہ خود انھوں نے پڑھائی، مقابر قریش میں ام جعفر زبیرہؓ کی قبر کے  
 پاس دفن کیا، محمد بن جعفر کا قول ہے، ابو یوسفؒ کی شان مشہور، فضل ظاہر تھا اپنے زمانہ میں سب زیادہ فقہ تھے، اُن سے بڑھ کر کوئی  
 نہ تھا، علم، حلم، ریاست، تقہ و جلالت میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے، العبر میں لکھا ہے، ابو یوسفؒ بزرگ اور سخی تھے، (باقی صفحہ پر)

وفات سے پہلے کہتے تھے کہ سترہ برس ابو حنیفہؒ کی صحبت میں رہا۔ سترہ برس دنیا کے کام میں رہا۔  
میرا گمان ہے کہ اب میری موت قریب ہے۔ اس قول کے چند مہینے کے بعد وفات پائی۔  
ان کے بیٹے یوسفؒ غری بن داؤد کے قاضی تھے۔

**مناقب محمد** ابن کامل کا قول ہے کہ یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل، اور علی مدینی ان کے ثقہ فی الثقلین پر متفق ہیں۔

یحییٰ بن معین کا قول ہے کہ ابو یوسفؒ اصحاب حدیث کی جانب مائل تھے، اور ان کو دوسرے رکھتے تھے، اور میں نے ان سے حدیثیں لکھی ہیں۔

امام احمد بن حنبل کا قول ہے کہ حدیث میں میرے پہلے استاد ابو یوسفؒ ہیں، ان کے بعد  
اوروں سے حدیث لکھی، ابن مدینی کا قول ہے کہ ابو یوسفؒ صدوق تھے۔

خطیب بغدادی نے اپنا مورخانہ فرض امام ابو یوسفؒ کے حالات میں بھی جرحہ کے متعلق ایک  
اور متواتر روایتیں جرحہ کی نقل کی ہیں، اسی کے ساتھ اثنائے بیان میں بعض جرحوں کا جواب بھی دیا  
جرحہ سب کی سب غیر مفسر اور غیر مبین السبب ہیں، مواد جرحہ وہی ہے، جو امام اعظمؒ اور امام محمدؒ  
کی نسبت جرحوں کا ہے، یعنی مرجح ہونا وغیر ذلک، مذکورہ الصدقہ کے دونوں ائمہوں کے ذکر میں اس پر  
بحث مجمل و مفصل ہو چکی وہی یہاں بھی کی جاسکتی ہے، اعادہ، تعمیل حاصل، بالاحاصل، متأخرین  
رجال نے امام ابو یوسفؒ کے متعلق بھی جرحہ مترک کر دی ہے، صرف مناقب تبدیل لکھی ہے۔

مثلاً دیکھو تذکرۃ الحفاظ امام ذہبیؒ، اور شذرات الذہب ابن عساکر الحنبلی۔

متقدمین میں سے امام ابن قسطلانہ نے معارف میں امام اعظمؒ پر جرحہ کی ہے اور ابو یوسفؒ  
پر، حالانکہ دوسرے رجال پر جرحہ کرتے ہیں۔

بقیہ مآثر صحیحہ: ابو حاتم کا قول ہے، اُن کی حدیث لکھی جاتے، انہی، ابن ابی اسحاق کا قول ہے کہ اکثر علماء ابو یوسفؒ کی تفہیمات و مکتوبات  
مائل ہیں۔ ابن عبد البر کا قول ہے، ابو یوسفؒ فقہ عالم حافظ تھے، کثیر الحدیث و شذرات الذہب لابن عساکر الحنبلی،  
ابن عساکر کا ذکر کر چکا، امام محمدؒ کا ذکر کر چکا ہے۔ (تأخر)



اما محمد

# امام محمد

محمد بن الحسن بن فرقد ابو عبد اللہ شیبانی، صاحب الام ابو حنیفہ و امام اہل الراسے، دراصل دمشق میں  
موتے نامی قریہ کے باشندے، ان کے والد عراق آئے، محمد واسطہ میں پیدا ہوئے، کوفہ میں نشو و نما  
پائی، وہیں امام ابو حنیفہ، مسعر بن کدام، سنبان ثوری وغیرہ سے علم سنا، سماع حدیث بکثرت کیا،  
نیز امام مالک، اوراعلیٰ، اور امام ابو یوسف قاضی سے، بغداد میں سکونت اختیار کی اور حدیث و فقہ کی  
روایت کی، امام شافعی، (ابو سلیمان) جوزجانی وغیرہ نے ان سے حدیث روایت کی ہے، بارون رشید  
نے قاضی مقرر کیا، ان کے ساتھ خراسان گئے، بمقام آسے انتقال کیا، وہیں مدفون ہیں، اسی روز کسان نے  
وفات پائی، بارون رشید (افسوس کرتے ہوئے) نے کہا میں نے آج فقہ اور فقہ کو دفن کر دیا،  
پیدائش ۱۳۲ھ میں وفات ۱۸۸ھ میں عمر ۵۵ سال، اگرچہ حدیث کی سماعت کی کثرت تھی مگر اسے پرغور  
کیا، اسی کا غلبہ ہوا اور اسی میں شہرت پائی،

ان کا قول ہے کہ باپ نے تیس ہزار روپیے چھوڑے تھے، میں نے پندرہ ہزار نحو اور شعر کی  
تحصیل میں اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ کی تحصیل میں خرچ کر دیے۔

امام شافعی نے امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں تین برس سے زیادہ امام مالک کے پاس رہا  
اور ان سے سات سو سے زیادہ حدیثیں سنیں، امام شافعی کا یہ بھی قول ہے کہ جب محمد بن حسن مالک سے  
روایت حدیث کرتے تھے تو کثرت سامعین سے گھر بھر جاتا، گہا آش زہتی، ایک موقع پر خلیفہ ہارون رشید  
کی آمد پر سب لوگ کھڑے ہو گئے، محمد بن حسن بیٹھے، تھوڑی دیر کے بعد خلیفہ کے نقیب نے محمد  
بن حسن کو بلایا، ان کے شاگرد و اصحاب پریشان ہوئے، یہ خلیفہ کے سامنے پہنچے تو پوچھا کہ تم غلام موصوف

کھڑے کیوں نہیں ہوتے، کہا کہ جس طبقے میں خلیفہ نے مجھ کو قائم کیا ہے اس سے نکلنا میں نے پسند نہیں کیا، اہل علم کے طبقے سے نکل کر اہل خدمت کے طبقے میں آجا، پسند نہیں آیا، آپ کے ابن عمر یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے، جو شخص اس بات کو محبوب کہتا ہو کہ آدمی اس کے لئے کھڑے رہیں، وہ اپنا مقام جہنم میں بنائے، آپ کی مراد اس سے گروہ غلام ہے، پس جو لوگ حق خدمت اور اعزاز شاہی خیال کو کھڑے ہوں تو یہ دشمن کے لئے حبیب کا سامان ہو گا، اور جو بیٹھے رہے انھوں نے ابا جحش کیا جو آپ کے خاندان سے لی گئی ہے، اور آپ کے لئے زینت ہے، بارون رشید نے کہا سچ کہتے ہو۔

بیت برس کی عمر میں مسجد کوفہ میں علم کی تعلیم شروع کر دی تھی، یحییٰ بن صالح کا قول ہے کہ مجھ سے ابن الکثر نے پوچھا تم نے مالکؒ کو دیکھا ہے، ان سے حدیث سنی ہے، محمد بن حسن کی صحبت میں رہے ہو کون زیادہ فقیہ تھا، میں نے کہا محمد بن حسن مالکؒ سے افقہ ہیں۔

ابو عبیدہؒ کا قول ہے کہ کتاب اللہ کا جاننے والا محمد بن حسن سے زیادہ کوئی نہ تھا، ربیع بن سلیمانؒ نے امام شافعیؒ کا قول نقل کیا ہے کہ اگر میں یہ کہنا چاہوں کہ قرآن محمد بن حسن کی لغت میں آتا ہے تو محمدؒ کی فصاحت کی بنیاد پر کہہ سکتا ہوں۔

مزنیؒ نے یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے کوئی موٹا آدمی محمدؒ سے زیادہ سبک روح نہیں دیکھا، ان سے زیادہ فصیح بھی نہیں دیکھا، جب میں ان کو قرآن پڑھتے دیکھتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ قرآن انہی کی لغت میں نازل ہوا ہے۔

ربیع بن سلیمانؒ نے امام شافعیؒ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ میں نے محمد بن حسن سے زیادہ عاقل آدمی نہیں دیکھا، یحییٰ بن تمیم کا قول ہے کہ جامع معین میں نے محمد بن حسن سے لکھی ہے، ربیع کا قول ہے کہ امام شافعیؒ کا مقلد تھا کہ میں نے محمد بن حسن سے ایک شتر بار کتابیں سکھی ہیں۔

مزنیؒ سے کسی نے پوچھا کہ ابو حنیفہؒ کے حق میں کیا کہتے ہو، کہا، سمیع ہم، ان کے سردار ہیں، کہا اور ابو یوسفؒ، کہا، اتباعہم للحدیث، ان میں حدیث کے سب سے زیادہ تابع، کہا محمد بن حسن، کہا، اکثرہم تفریحاً، سب سے زیادہ مستلکے والے، کہا زفرؒ، کہا، احسنہم قیاساً، قیاس میں



سب سے زیادہ بہتر۔

۱۱) شافعیؒ کا یہ بھی قول ہے کہ فقہ کے معاملہ میں سب سے زیادہ احسان مجھ پر محمد بن حسن کا ہے :  
محمد بن حسن کا اپنے متعلقین کو یہ حکم تھا کہ مجھ سے دنیاوی کوئی فرمایش نہ کرو، جو ضرورت ہو میرے  
مخارج سے لے لو، تاکہ میرا طلب قاضی ابوالشامہؒ اور بے فکر رہوں۔

حسن بن داؤد کا قول ہے کہ بصرہ والوں کا فخر چار کتابیں ہیں، جاحظ کی کتاب البیان والیقین  
نیز کتاب الحيوان، اسیبویہ کی کتاب، خلیل کی کتاب فی العین، ہمارا فخر ستائیس ہزار مسائل پر  
ہے، جو حلال و حرام کے متعلق ایک کوئی محمد بن حسنؒ کے نتیجہ عمل ہیں، وہ ایسے قیاسی و عقلی ہیں کہ کسی  
انسان کو ان کا نہ جانتا رہا نہیں۔

ابراہیم الحنفیؒ کا قول ہے کہ میں نے احمد بن حنبلؒ سے سوال کیا کہ یہ مسائل دقیق تم کو کہاں سے  
حاصل ہوئے، کہا محمد بن حسنؒ کی کتابوں سے۔

قاضی ابن ابی ہریرہؒ نے محمد بن حسنؒ سے (جو اہل مال میں شمار ہوتے تھے، روایت کی ہے کہ میں نے  
بعد وفات محمد بن حسنؒ کو خواب میں دیکھا، پوچھا، ابو عبد اللہؒ کیا گزری، کہا مجھ سے ارشاد ہوا، میں  
تم کو علم کا خزانہ بناؤ، اگر تم کو عذاب مینے کا ارادہ رکھنا، میں نے کہا ابو یوسفؒ کا کیا حال ہے،  
کہا، فوتی، مجھ سے بالاتر ہیں، میں نے پوچھا، ابو حنیفہؒ، کہا، فوقہ طبقات، ابو یوسفؒ  
سے بہت سے طبقے ادا ہیں۔

خطیبؒ نے امام محمد بن حسنؒ کی بابت جرح بھی نقل کی ہے، جن میں بیض سخت ہیں، مگر اس قریباً  
ڈیڑھ ہزار برس کے زمانے میں، اکابر امت نے جو فیصلہ امام محمدؒ کی عظمت کی بابت کیا ہے ظاہر ہے  
کہ اس کے مقابلے میں کوئی جرح قائم نہیں رہ سکتی، خطیب کا قول ہے کہ جو قول آخر میں نقل کروں وہ  
میری رائے ہے، (تذکرۃ الحفاظ) چنانچہ محمد بن حسنؒ کا خواب جو سب کے اخیر میں نقل کیا ہے، اس سے جرح و  
تعدیل کا فیصلہ خطیب کی تنقید کے مطابق بھی ہو جاتا ہے۔

—————

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَوْفَدِيكَ السَّكَلَامَ

لِلْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ صَدِّيقِ عَلِيِّ الْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ  
وَضَعَهُ فِي أَزْهِى عَصُورِ الْإِسْلَامِ مِنْذُ تَأْسِيسِهَا إِلَى وَقَائِعِ عَامِ ٤٦٣ هـ

من الجزء الثالث عشر (ترجمة النعمان بن ثابت، الأمام أبو حنيفة)

النعمان بن ثابت ، أبو حنيفة النعمان ، إمام أصحاب الرأي ، وقسبه أصل العراقي ،  
 رأى أنس بن مالك . وصح عطاء بن أبي رباح ، وأبا اسحاق السبعي ، ومحارب  
 ابن دثار ، وحاد بن أبي سليمان ، والحكيم بن حبيب الصواف ، وقيس بن مسلم ،  
 ومحمد بن المنكدر ، وناقصا مولى ابن عمر ، وهشام بن عروة ، ويزيد المقير ،  
 وسماك بن حرب ، وعلقمة بن مرثد ، وعطية العوف ، وعبد العزيز بن رفيع ، وعبد  
 الكريم أبا أمية ، وغيرهم . روى عنه أبو يحيى الخثاني ، وهشيم بن بشير ، وعباد  
 ابن العوام ، وعبد الله بن المبارك ، ووكيع بن الجراح ، ويزيد بن هارون ،  
 وعلى بن عاصم ، ويحيى بن نصر بن حاجب ، وأبو يوسف القاضي ، ومحمد بن الحسن  
 الشيباني ، وعمر بن محمد العنقري ، وهوذة بن خليفة ، وأبو عبد الرحمن المقرئ ،  
 وعبد الرزاق بن همام ، في آخرين . وهو من أهل الكوفة نقله أبو جعفر المنصور  
 إلى بغداد فأقام بها حتى مات ودفن بالجانب الشرقي منها في مقبرة الخيزران ،  
 وقبره هناك ظاهر معروف . أخبرنا حمزة بن محمد بن طاهر حدثنا الوليد بن بكر  
 حدثنا علي بن أحمد بن زكريا الطائفي حدثنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله  
 ابن صالح المعلى حدثني أبي ، قال : أبو حنيفة النعمان بن ثابت كوفي قيس من  
 رهط حمزة الزيات ، وكان خزانة أبيه الخز . أنبأنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا  
 محمد بن العباس بن أبي دهل الهروي حدثنا أحمد بن محمد بن يونس الحافظ  
 حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي قال سمعت محبوب بن موسى يقول سمعت ابن أسباط  
 يقول : ولد أبو حنيفة وأبوه نصراني . أخبرنا الحسن بن محمد الخلال أخبرنا  
 علي بن عمرو الحريري أن أبا القاسم علي بن محمد بن كامل النخعي أخبرهم قال  
 حدثنا محمد بن علي بن عفان حدثنا محمد بن اسحاق البكائي عن عمر بن حاد بن  
 أبي حنيفة . قال : أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي ، فاما زوطي فانه من أهل

(٩) وكفى في رد هذه الرواية ان يكون في سندها ابن اسباط وابو صالح الفراء على  
 مخالفتها لرواية جماعة من الثقات الاتيات .



كابل ، وولد ثابت على الاسلام ، وكان زوطى مملوكا لبني تيم الله بن ثعلبة  
 طاعتى ، فولاه لبني تيم الله بن ثعلبة ، ثم لبني قفل . وكان أبو حنيفة خزازاً  
 ودكانه معروف في دار عمرو بن حريث . قال محمد بن علي بن عفان وسمعت  
 أبا نعيم الفضل بن دكين يقول : أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى أصله من  
 كابل . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو احمد الفطري قال سمعت الساجي<sup>(١)</sup>  
 يقول سمعت محمد بن معاوية الزياى يقول سمعت أبا جعفر يقول : كان أبو حنيفة  
 اسمه عتيك بن زوطرة ، فسمى نفسه النعمان وأباه ثابتاً . أخبرنا محمد بن احمد  
 ابن رزق أخبرنا احمد بن جعفر بن محمد بن سلم الثنلى حدثنا احمد بن علي  
 الأبار حدثنا عبد الله بن محمد العثكى البصرى حدثنا محمد بن أيوب الذارع قال  
 سمعت يزيد بن زريع يقول : كان أبو حنيفة نبطياً . أخبرنا احمد بن عمر بن  
 روح التهراتى أخبرنا المعافى بن زكريا حدثنا احمد بن نصر بن طالب حدثنا  
 اسماعيل بن عبد الله بن ميمون قال سمعت أبا عبد الرحمن المقرئ يقول : كان أبو  
 حنيفة من أهل بابل ، ووجدنا قال في قول الباقى كذا . أخبرنا الخلال أخبرنا علي  
 ابن محمد بن كاس النخعي حدثهم قال حدثنا أبو بكر المروزي حدثنا النضر بن  
 محمد حدثنا يحيى بن النضر القرشى . قال : كان والد أبي حنيفة من نسا . وقال  
 النخعي حدثنا سليمان بن الربيع قال سمعت الحارث بن إدريس يقول : أبو حنيفة  
 أصله من ترمذ . وقال النخعي أيضاً حدثنا أبو جعفر احمد بن اسحاق بن البهلول  
 القاضى قال سمعت أبي يقول عن جدي . قال : ثابت والد أبي حنيفة من أهل  
 الانبار . أخبرنا القاضى أبو عبد الله الحسين بن علي الصيمري أخبرنا عمر بن  
 ابراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن احمد بن عبيد الله بن شاذان المروزي قال حدثني

(١) كان وقاعا يتفرّد بمناكير عن مجاهيل بندي التصب . قال ابن القطان وثقه قوم وضعفه  
 آخرون وكلام ابن حبان في رواية النجاشي المذكور في أنساب ابن السمعاني .

أبي عن جدي . قال سمعت اسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة يقول : أنا اسماعيل ابن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن المزيان من أبناء فارس الاحرار ، والله ما وقع علينا رق قط ، ولد جدي في سنة ثمانين وذهب ثابت إلى علي بن أبي طالب وهو صغير فدعا له بالبركة فيه وفي ذريته ، ونحن نرجوا من الله أن يكون قد استجلب الله ذلك لعلى بن أبي طالب فيما . قال والنعمان بن المزيان أبو ثابت هو الذي أهدى لعلى بن أبي طالب الفالوذج في يوم النسيروز فقال : نوروزنا بكل يوم . وقيل كان ذلك في المهرجان ، فقال : مهرجوننا كل يوم .

﴿ ذكر ارادة ابن هبيرة أبا حنيفة على ولاية القضاء

وامتناع أبي حنيفة من ذلك ﴾

أخبرنا القاضي أبوالملاء محمد بن علي الواسطي حدثنا أبو الحسن محمد بن حماد ابن سفيان - بالكوفة - حدثنا الحسين بن محمد بن الفرزدق الفزارى حدثنا أبو عبد الله عمرو بن أحمد بن عمرو بن السرح - ببصر - حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي حدثنا علي بن معبد حدثنا عبيد الله بن عمرو الرقي - قال : كلم ابن هبيرة أبا حنيفة أن يلى له قضاء الكوفة فابى عليه فضر به مائة سوط وعشرة أسواط في كل يوم عشرة أسواط وهو على الامتناع ، فلما رأى ذلك خلى سبيله . كتب إلى القاضي أبو القاسم الحسن بن محمد بن أحمد بن إبراهيم المعروف بالانبارى - من مصر - وحدثني أبو طاهر محمد بن أحمد بن محمد بن أبي الصقر امام الجامع بالانبار عنه قال أخبرنا محمد بن أحمد بن المسور البزاز حدثنا أبو عمرو المقدم بن داود الرعيني حدثنا علي بن معبد حدثنا عبيد الله بن عمرو أن ابن هبيرة ضرب أبا حنيفة مائة سوط وعشرة أسواط في أن يلى القضاء فابى وكان ابن هبيرة عامل مرو ان على العراق في زمن بني أمية . أخبرنا أبو الحسن علي بن القاسم بن الحسن الشاهد - بالبصرة - حدثنا علي بن اسحاق المادرائي قال سمعت إبراهيم

ابن عمر الدهقان يقول : سمعت أبا معمر يقول سمعت أبا بكر بن عياش يقول إن  
أبا حنيفة ضرب على القضاء . أخبرنا التتوخي حدثنا أحمد بن عبد الله النوري  
أخبرنا أحمد بن القاسم بن نصر — أخو أبي الليث الفرائضي — حدثنا سليمان  
ابن أبي شيخ قال حدثني الربيع بن عاصم — مولى بني فزارة — قال : أرسلني  
يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة فأرادته على بيت المال فابي ، فضربه  
أسواطاً . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن  
علي بن عفان حدثنا يحيى بن عبد الحميد عن أبيه . قال : كان أبو حنيفة يخرج  
كل يوم — أو قال بين الايام — فيضرب ليدخل في القضاء فابي ولقد بكى في بعض  
الايام فلما أطلق . قال لي : كان غم والدني أشد علي من الضرب . وقال النخعي  
حدثنا إبراهيم بن محمد البجلي حدثنا محمد بن سهل بن أبي منصور المروزي  
حدثني محمد بن النضر قال سمعت اسماعيل بن سالم البغدادي يقول : ضرب  
أبو حنيفة على الدخول في القضاء ، فلم يقبل القضاء . قال وكان أحمد بن حنبل  
إذا ذكر ذلك بكى وترحم على أبي حنيفة ، وذلك بعد أن ضرب أحمد .  
أخبرني عبد الباقي بن عبد الكريم بن عمر المؤدب أخبرنا عبد الرحمن بن عمر  
الخلال حدثنا محمد بن أحمد بن يعقوب بن شعبة حدثنا جدي أخبرني عبد الله بن  
الحسن بن المبارك عن اسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة . قال : مرت مع أبي  
بالكناسة فبكي فقلت له يا أبت ما يبكيك ؟ قال : يابني في هذا الموضع ضرب ابن  
هبيرة أبي عشرة أيام في كل يوم عشرة أسواط على أن يلى القضاء فلم يفعل . وقيل  
إن أبا جعفر المنصور أشخص أبا حنيفة من الكوفة إلى بغداد ليؤليه القضاء .

﴿ ذكر قدوم أبي حنيفة بغداد وموته بها ﴾

أخبرنا أبو عمر الحسن بن عثمان الواعظ أخبرنا جعفر بن محمد بن أحمد بن  
الحكم الواسطي . وأخبرنا القاضي أبو الملاء الواسطي حدثنا طلحة بن محمد بن



جعفر المعدل . قال : حدثنا محمد بن احمد بن يعقوب حدثنا جدي حدثنا بشر بن الوليد الكندي ، قال : أشخص أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة ، فإرادته على أن يوليه القضاء فإني ، فحلف عليه ليفعلن ، فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل ، فحلف المنصور ليفعلن ، فحلف أبو حنيفة أن لا يفعل ، فقال الربيع الحارثي : ألا نرى أمير المؤمنين يحلف ! فقال أبو حنيفة : أمير المؤمنين على كفارة أيمانه أقدر مني على كفارة أيماني ، وأبي أن يلى ، فأمر به إلى الحبس في الوقت . هذا لفظ أبي العلاء وانتهى حديث الواقظ ، وزاد أبو العلاء ، والعوام يدعون أنه تولى عدد الذين أياها ليكفر بذلك عن يمينه ، ولم يصح هذا من جهة النقل ، والصحيح أنه توفي وهو في السجن . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا سليمان بن الربيع حدثنا خارجة بن مصعب بن خارجة . قال سمعت مغيث بن بديل يقول قال خارجة : دعا أبو جعفر أبا حنيفة إلى القضاء فإني عليه فحبه ، ثم دعا به يوما فقال : أرغب عما نحن فيه ؟ قال أصالح الله أمير المؤمنين لا أصالح للقضاء ، فقال له كذبت ، قال ثم عرض عليه الثانية ، فقال أبو حنيفة قد حكم على أمير المؤمنين أني لا أصالح للقضاء لأنه يفسقني إلى الكذب ، فإن كنت كاذبا فلا أصالح ، وإن كنت صادقا فقد أخبرت أمير المؤمنين أني لا أصالح . قال فردّه إلى الحبس . أخبرني أبو بشر محمد بن عمر الوكيل وأبو الفتح عبد الكريم بن محمد بن احمد الضبي الحمالي . قال : حدثنا عمر بن احمد الواقظ حدثنا مكرم بن احمد حدثنا احمد بن محمد الحسائي قال سمعت اسماعيل بن أبي أنيس يقول سمعت الربيع بن يونس يقول : رأيت أمير المؤمنين المنصور ينادي أبا حنيفة في أمر القضاء وهو يقول اتق الله ولا ترعى أمانتك إلا من يخاف الله ، والله ما أنا بمؤمن الرضى ، فكيف أكون مؤمن الغضب ؟ ولو اتجه الحكم عليك ثم هددتني أن تفرقني في الفرات أو أن تلى الحكم لا اخترت أن أفرق ، ولك حاشية يحتاجون إلى من يكرمهم لك

فلا أصالح لذلك . فقال له : كذبت أنت تصالح ، فقال قد حكمت لى على نفسك كيف يحل لك أن تولى قاضياً على أمانتك وهو كذاب . أخبرنا الصيمرى أخبرنا أبو عبيد الله المرزبانى حدثنا محمد بن أحمد الكاتب حدثنا عباس الدورى قال حدثونا عن المنصور أنه لما بنى مدينته ونزلها ، ونزل المهدي فى الجانب الشرقى ، وبنى مسجد الرصافة ، أرسل إلى أبى حنيفة ، فحجى به فعرض عليه قضاء الرصافة ، فأبى فقال له إن لم تفعل ضربتك بالسياط ، قال أوتفعل ؟ قال نعم ، ففقد فى القضاء يومين فلم يأت به أحد ، فلما كان فى اليوم الثالث أتاه رجل صغار ومعه آخر . فقال الصغار : لى على هذا درهمان وأربعة دنانير بقية ثمن تور صفر ، فقال أبو حنيفة : اتق الله وانظر فيما يقول الصغار . قال ليس له على شئ ، فقال أبو حنيفة للصغار ما تقول ؟ قال استخلفه لى ، فقال أبو حنيفة للرجل قل والله الذى لا إله إلا هو فجعل يقول ، فلما رآه أبو حنيفة معزماً على أن يخلف ، قطع عليه وضرب بيده إلى كفه فخل صرة وأخرج درهمين تقيلين ، فقال للصغار : هذان الدرهمان عوض من باقى تورك فنظر الصغار إليهما . وقال نعم ! فأخذ الدرهمين ، فلما كان بعد يومين اشتكى أبو حنيفة . ففرض سنة أيام ثم مات . قال أبو الفضل - يعنى عباساً - فهذا قبره فى مقام الخيزران ، إذا دخلت من باب القطانين يسرة ، بعد قبرين - أو ثلاثة - وقيل : إن المنصور أقدمه بغداد لآخر آخر غير القضاء . أخبرنا القاضى أبو العلاء الواسطى حدثنا أبو القاسم طلحة بن محمد بن جعفر حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن يعقوب بن شعبة عن جده يعقوب قال حدثنى عبد الله بن الحسن قال سمعت الواقدى يقول : كنت بالكوفة وقد اشخص أبو جعفر أمير المؤمنين أبا حنيفة إلى بغداد . أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق أخبرنا اسماعيل بن على الخطيبى حدثنا محمد بن عثمان حدثنا نصر بن عبد الرحمن قال حدثنا الفضل بن دكين حدثنى زفر بن الهذيل . قال : كان أبو حنيفة يجهر بالكلام أيام إبراهيم جهاراً شديداً فقلت

له والله ما أنت بمنته حتى توضع الجبال في أعناقنا . قال فلم يلبث أن جاء كتاب المنصور الى عيسى بن موسى أن احمل أبا حنيفة . قال فتدبوت اليه ووجهه كأنه مسح ، قال فحمله إلى بغداد فعاش خمسة عشر يوما ثم سقاه فمات ، وذلك في سنة خمسين ، ومات أبو حنيفة وله سبعون سنة .

### ﴿ صفة أبي حنيفة وذكر السنة التي ولد فيها ﴾

أخبرنا القاضي أبو عبد الله الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون النضبي عن أبي العباس بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن إبراهيم بن قتيبة حدثنا حسن بن الخلال قال سمعت مزاحم بن داود بن علي بن يذكر عن أبيه - أو غيره - قال : ولد أبو حنيفة سنة إحدى وستين<sup>(١)</sup> ، ومات سنة خمسين ومائة لا أعلم لصاحب هذا القول متابعا . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو اسحاق إبراهيم بن عبد الله الأصبهاني - بنيسابور - حدثنا محمد بن اسحاق الثقفى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو نعيم قال : ولد أبو حنيفة سنة ثمانين وكان له يوم مات سبعون سنة ، ومات في سنة خمسين ومائة . وهو النعمان بن ثابت . أخبرنا التنوخي حدثني أبي حدثنا أبو بكر محمد بن حمدان بن الصباح النيسابوري - بالبصرة - حدثنا أحمد بن الصلت بن المغلس الحناني قال سمعت أبا نعيم يقول : ولد أبو حنيفة سنة ثمانين بلا مائة ، ومات سنة خمسين ومائة ، وعاش سبعين سنة . قال أبو نعيم : وكان أبو حنيفة حسن الوجه ، حسن الثياب ، طيب الريح ، حسن المجلس ، شديد الكرم ، حسن المواساة لأخوانه . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن علي ابن عفان قال سمعت نجر بن جدار يقول سمعت أبا يوسف يقول : كان أبو حنيفة ربعا من الرجال ليس بالقصير ، ولا بالطويل ، وكان أحسن الناس منطلقا ،

(١) واليه يخرج من القدماء من دون أحاديث النعمان عن الصحابة رضي الله عنهم كابن مسهر الطبري الشافعي المقرئ وغيره .



وأجلام نعمة ، وأنبيهم على ما يريد . وقال النخعي حدثنا محمد بن جعفر بن اسحاق عن عمر بن حماد بن أبي حنيفة أن أبا حنيفة كان طوالا تملوه صخرة ، وكان لباسا حسن الهيئة كثير التعطر ، يعرف بريح الطيب إذا أقبل وإذا خرج من منزله قبل أن تراه . أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن الحسن الحرشي حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب الأصم حدثنا محمد بن الجهم حدثنا إبراهيم بن عمر بن حماد بن أبي حنيفة قال قال أبو حنيفة : لا يكتفى بكتنيتي بعدى إلا مجنون ، قال فرأينا عدة اكتنوا بها فكان في عقولهم ضعف . أخبرنا أبو نعيم الحافظ حدثنا أبو بكر عبد الله بن يحيى الطلحي حدثنا عثمان بن عبيد الله الطلحي حدثنا السباعي بن محمد الطلحي حدثنا سعيد بن سالم البصري قال سمعت أبا حنيفة يقول : لقيت عطاة بمكة فسأله عن شيء فقال من أين أنت ؟ قلت من أهل الكوفة ، قال أنت من أهل القرية الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ؟ قلت نعم ! قال فمن أي الأصناف أنت ؟ قلت ممن لا يسب السلف ويؤمن بالقدر ولا يكفر أحداً بدين ، قال فقال لي عطاة عرفت فألزم

﴿ ذكر خبر ابتداء أبي حنيفة بالنظر في العلم ﴾

أخبرنا الخلال أخبرنا علي بن عمر الحريري أن علي بن محمد النخعي حدثهم قال حدثنا محمد بن محمود الصيدفاني حدثنا محمد بن شعاع بن الثلجي حدثنا الحسن بن أبي مالك عن أبي يوسف . قال قال أبو حنيفة : لما أردت طلب العلم جعلت أخير العلوم وأسأل عن عواقبها ، فقيل لي تعلم القرآن ، فقلت إذا تعلمت القرآن وحفظته فما يكون آخره ؟ قالوا نجلس في المسجد وقرأ عليك الصبيان والاحداث ثم لا تلبث أن يخرج فيهم من هو أحفظ منك - أو يساويك - في الحفظ فتذهب رياستك قلت : فإن سمعت الحديث وكتبته حتى لم يكن في الدنيا أحفظ مني ؟ قالوا إذا كبرت وضعت حديثك واجتمع عليك الاحداث والصبيان ثم لا تأمن أن تفلط فيرمونك بالكذب فيصير غاراً عليك في عيبك فقلت لا حاجة لي في هذا ثم

قلت أعلم النحو فقلت اذا حفظت النحو والعريضة ما يكون آخر امرى ؟ قالوا  
تقعد معانا فاكثروا زقك ديناران الى ثلاثة قلت وهذا لاصافية له قلت فان نظرت  
في الشعر فلم يكن أحد أشعر منى ما يكون امرى ؟ قال تمدح هذا فيهب لك ، أو  
يحملك على دابة ، أو يخلع عليك خلمة ، وإن حرمتك هجوته فصرت تذف  
الحصينات قلت لاجابة لي في هذا . قلت فان نظرت في الكلام ما يكون آخره ؟  
قالوا لا يسلم من نظر في الكلام من مشتعات الكلام فيرمى بالزندقة ، فلما أن  
تؤخذ فتقتل ، وأما أن تسلم فتكون مذموما ملوما . قلت فان تعلمت الفقه ؟ قالوا  
تسأل وتفتي الناس وتطلب للقضاء ، وإن كنت شابا . قلت ليس في العلوم شيء  
أففع من هذا فلمزت الفقه وتعلمته . أخبرنا العنقي حدثنا محمد بن العباس <sup>(١)</sup> حدثنا  
أبو أيوب سليمان بن اسحاق الجلاب قال سمعت ابراهيم الخري يقول : كان أبو حنيفة  
طلب النحو في أول أمره ، فذهب يقيس فلم يحس ، وأراد أن يكون فيه أستاذا ،  
فقال قلب وقلوب وكلب وكلاب . فقيل له كلب وكلاب فتركه ووقع في الفقه  
فكان يقيس ، ولم يكن له علم بالنحو . فسأله رجل عكة فقال له رجل شج رجل  
يحجر فقال هذا خطأ ليس عليه شيء ، لو أنه حتى يرميه بابا فبئس لم يكن عليه شيء .  
أخبرني البرقاني أخبرنا محمد بن العباس . أنخزاز حدثنا عمر بن سعد حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثني أبو مالك بن أبي بهز البجلي عن عبد الله بن صالح عن أبي يوسف  
قال قال لي أبو حنيفة : انهم يقرؤن حروفا في يوسف يلحنون فيه ؟ قلت ما هو ؟ قال قوله  
( لا يأتيكما طعام ترزقانه ) فقلت فكيف هو ؟ قال ترزقانه . أخبرنا الخليل أخبرنا  
الخري أن النخعي حدثهم قال حدثني جعفر بن محمد بن حازم حدثنا الوليد بن حماد

(١) معروف بالتساهل في الرواية والتحديث بتأنيس عليه سماعه كما أقره المصنف وقد  
استوفى الكلام في رد هذه الرواية عالم الملوك الملك العظيم في السهم المصيب ومنها الرواية  
الثانية في الوهي على أن الامام نشأ في هذه العلوم العربية في بيئة عربية ومسائل الايمان في الجامع  
الكبير مما يقتضي له بالتفعل في اسرار العربية .

عن الحسن بن زياد عن زفر بن الهذيل قال سمعت أبا حنيفة يقول : كنت أنظر في الكلام حتى بلغت فيه مبلغا يشار الى فيه بالأصابع - وكنتأجلس بالقرب من حلقة حماد بن أبي سليمان فجاءت امرأة ، فقالت : رجل له امرأة أمة أراد أن يطلقها لثنته كم يطلقها فلم أدر ما أقول فأمرتها تسأل حماداً ثم ترجع فتخبرني . فسألت حماداً فقال يطلقها وهي طاهر من الحيض والجماع تطليقة ثم يتركها حتى تحيض حيضين فإذا اغتسلت وقد حلت للزواج فرجعت فأخبرتني . فقلت لاحتاجة لي في الكلام . وأخذت نعلي فجلست الى حماد فكنت أسمع مسأله فاحفظ قوله ثم يمدها من الغد ، فاحفظه ويخطئ أصحابه : فقال لايجلس في صدر الحلقة بمحدثي غير أبي حنيفة . فصحبته عشرين شهرا ثم نازعتني نفسى الطلب للرياسة فاحببت أن اعترله وأجلس في حلقة لنفسي ، فخرجت يوما بالعشي وعزمت أن أقبل فلما دخلت المسجد قرأته لم تطب نفسي أن اعترله فجلست معه ، فجاءه في تلك الليلة نعي قرابة له قد مات بالبصرة . وترك مالا وليس له وارث غيره فأمرني أن أجلس مكانه . فسا هو الا أن خرج حتى وردت على مسائل لم أسمعها منه ، فكنت أجيب وأكتب جوابي فغاب شهرين . ثم قدم فعرضت عليه المسائل - وكانت نحواً من ستين مسألة - فوافقني في أربعين وخالفني في عشرين فأليت على نفسي أن لا أفارقه حتى يموت . فلم أفارقه حتى مات . أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد حدثنا الوليد بن بكر الأندلسي حدثنا علي بن أحمد بن زكريا القاسمي حدثنا أبو مسلم صالح بن أحمد بن عبد الله النعجلي حدثني أبي . قال قال أبو حنيفة : قدمت البصرة فظننت أني لا أسأل عن شيء إلا أجبت فيه . فسألوني عن أشياء لم يكن عندي فيها جواب فجعلت على نفسي أن لا أفارق حماداً حتى يموت فصحبته ثمان عشرة سنة . أخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أبي العباس أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبيد بن عثمان حدثنا محمد بن الحسين -



ابو بشير - حدثنا ابراهيم بن سماعه - مولى بني ضبة - قال سمعت ابا حنيفة يقول ما صليت صلاة منذ مات حماد الا استغفرت له مع والدي واني لانتغفر لمن تعلت منه علما أو علمته علما . واخبرنا الصيمري اخبرنا عمر بن ابراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن احمد حدثنا ابن مغلس حدثنا هناد بن السري قال سمعت يونس ابن بكير يقول سمعت ابا جعفر بن حماد بن أبي سليمان يقول غلب أبي غيبة في سفر له ثم قدم فقلت له يا أبت الى أي شيء كنت أشوق ؟ قال وانما أرى أنه يقول الى ابني . فقال الى أبي حنيفة ، ولو أمكنني أن لا أرفع طرفي عنه فعلت . أخبرني محمد بن عبد الملك القرشي أنبأنا أبو العباس احمد بن محمد بن الحسين الرازي حدثنا علي بن احمد القارسي أخبرنا محمد بن فضيل - هو البايعي العابد - أنبأنا أبو مطيع قال قال أبو حنيفة دخلت على أبي جعفر أمير المؤمنين فقال لي يا أبا حنيفة عن أخنت العلم ؟ قال قلت عن حماد عن ابراهيم عن عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ، قال فقال أبو جعفر يحج استوفيت ما شئت يا أبا حنيفة الطيبين الظاهرين المباركين صلوات الله عليهم . أخبرني أبو بشر محمد بن عمر الوكيل ، وأبو الفتح عبد الكريم بن محمد الضبي قالنا : حدثنا عمر بن احمد الواعظ حدثنا مكرم بن احمد القاضي حدثنا احمد بن عطية الكوفي حدثنا ابن أبي أويس قال سمعت الربيع بن يونس يقول : دخل أبو حنيفة يوما على المنصور وعنده عيسى بن موسى ، فقال للمنصور هذا عالم الدنيا اليوم . فقال له : يا نعمان عن أخنت العلم ؟ قال عن أصحاب عمر ، عن عمر ، وعن أصحاب علي عن علي ، وعن أصحاب عبد الله عن عبد الله . وما كان في وقت ابن عباس على وجه الأرض أعلم منه . قال لقد استوفيت نفسك . أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عمر الداودي أخبرنا عبيد الله بن احمد بن يعقوب المقرئ حدثنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي حدثني شعيب بن أيوب حدثنا أبو يحيى الخاقاني

قال سمعت أبا حنيفة يقول : رأيت رؤيا أفرغتني حتى رأيت كأنني انبش قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقيت البصرة فامرت رجلا يسأل محمد بن سيرين . فسأله فقال هذا رجل ينبش اخبار النبي صلى الله عليه وسلم . اخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون عن ابي العباس بن سعيد قال اخبرنا محمد بن عبد الله بن سالم قال سمعت ابي يقول سمعت هشام بن مهران يقول : رأى أبو حنيفة في النوم كأنه ينبش قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبعث من سأل له محمد بن سيرين ، فقال محمد بن سيرين من صاحب هذه الرؤيا ؟ فلم يجبه عنها ثم سأله الثانية ، فقال مثل ذلك ، ثم سأله الثالثة فقال صاحب هذه الرؤيا يثير علماء لم يسبقه اليه أحد قبله . قال : هشام فنظر ابو حنيفة وتكلم حينئذ .

### ﴿ مناقب أبي حنيفة ﴾

« اخبرني القاضي أبو الملاء محمد بن علي الواسطي وأبو عبد الله أحمد بن أحمد بن علي القصري . قالوا : اخبرنا أبو زيد الحسين بن الحسن بن علي بن عامر الكندي - بالكوفة - اخبرنا أبو عبد الله محمد بن سعيد الدورقي المروزي حدثنا سليمان بن جابر بن سليمان بن ياسر بن جابر حدثنا بشر بن يحيى قال اخبرنا الفضل ابن موسى السيفي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال : « إن في أمي رجلا - وفي حديث القصري - يكون في أمي رجل اسمه النعمان وكنيته أبو حنيفة ، هو سراج أمي ، هو سراج أمي ، هو سراج أمي » قال لي أبو الملاء الواسطي : كتب عن هذا الحديث القاضي أبو عبد الله الصيمري .

قلت : وهو حديث موضوع<sup>(١)</sup> تفرد بروايته البورقي وقد شرحنا فيما تقدم

(١) استوفى طرقه البدر العيني في تاريخه الكبير واستصحب الحكم عليه بالوضع مع وروده بشك الطرق الكثيرة .

أمره و بينا حاله . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم أخبرنا سليمان  
ابن الربيع الخزاز حدثنا محمد بن حفص عن الحسن بن سليمان أنه قال في تفسير  
الحديث : « لا تقوم الساعة حتى يظهر العلم » . قال هو علم أبي حنيفة وتفسيره  
الآثار . أخبرنا الحسن بن أبي بكر أخبرنا القاضي أبو نصر أحمد بن نصر بن محمد  
ابن أشكاب البخاري قال سمعت محمد بن خلف بن رجاء يقول سمعت محمد بن  
سالم يقول قال خلف بن أيوب : صار العلم من الله تعالى إلى محمد صلى الله عليه وسلم  
ثم صار إلى أصحابه ، ثم صار إلى التابعين ، ثم صار إلى أبي حنيفة وأصحابه فمن  
شاء فليعرض ، ومن شاء فليستخف . أخبرنا محمد بن أحمد بن رزق حدثنا محمد بن  
عمر الجمالي حدثني أبو بكر إبراهيم بن محمد بن داود بن سليمان القطان حدثنا  
اسحاق بن البهلول . سمعت ابن عيينة يقول : ما مقلت عيني مثل أبي حنيفة .  
أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب حدثنا محمد بن نعيم الضبي قال سمعت أبا الفضل  
محمد بن الحسين قاضي نيسابور سمعت حماد بن أحمد القاضي المروزي يقول سمعت  
إبراهيم بن عبد الله الخلال يقول . سمعت ابن المبارك يقول : كان أبو حنيفة آية .  
فقال له قائل : في الشر يا أبا عبد الرحمن أو في الخير ؟ فقال اسكت يا هذا فإنه  
يقال : غاية في الشر ، وآية في الخير ثم تلا هذه الآية : ( وجعلنا ابن مريم وأمه  
آية ) . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد  
حدثنا أحمد بن محمد بن مغلس حدثنا الحنفي قال سمعت ابن المبارك يقول : ما كان  
أوقر مجلس أبي حنيفة ، كان يشبه الفقهاء ، وكان حسن السمعت ، حسن الوجه ،  
حسن الثوب ، ولقد كنا يوما في مسجد الجامع ، فوقعت حية ، فسقطت في حجر  
أبي حنيفة ، وهرب الناس غيره فما رأيته زاد على أن نفخ الحية وجلس مكانه  
أخبرنا الحسن بن أبي بكر حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن الصواف أخبرنا محمد بن  
محمد المروزي حدثنا حامد بن آدم حدثنا أبو وهب محمد بن مزاحم قال سمعت



عبد الله بن المبارك يقول : لولا أن الله أغاثني بأبي حنيفة ، وسفيان ، كنت كسائر الناس . أخبرنا أبو نعيم الحافظ أخبرنا علي بن أحمد بن أبي غسان الدقيقي البصري حدثنا جعفر بن محمد بن موسى النيسابوري الحافظ قال : سمعت علي بن سالم العامري يقول : سمعت أبا يحيى الخثاني يقول : ما رأيت رجلاً قط خيراً من أبي حنيفة . أخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قال : أخبرنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا أحمد بن عطية العوفي حدثنا منجاب قال سمعت أبا بكر بن عياش يقول : أبو حنيفة أفضل أهل زمانه . أخبرني الصيمري قال قرأنا على الحسين بن هارون عن أبي العباس بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي حكيم حدثنا إبراهيم بن أحمد الخزازي قال سمعت أبي يقول : سمعت سهل بن مزاحم يقول : بذلت الدنيا لأبي حنيفة فلم يردّها . وضرب عليها بالسياط فلم يقبلها . أخبرنا علي بن القاسم الشاهد - بالبصرة - حدثنا علي بن اسحاق المادرائي أخبرنا أحمد بن زهير - اجازة - أخبرني سليمان بن أبي شيخ . وأخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قال : أخبرنا عمر بن أحمد حدثنا الحسين بن أحمد بن صدقة الفرائضي - وهذا لفظ حديثه - حدثنا أحمد بن خيثمة حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثني حجر بن عبد الجبار قال قيل للقاسم بن معن ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود : ترضى أن تكون من غلمان أبي حنيفة ؟ قال ما جلس الناس إلى أحد أفنع من بحالة أبي حنيفة . وقال له القاسم : تعال معي إليه ، فجاء فلما جلس إليه لزمه . وقال : ما رأيت مثل هذا . زاد الفرائضي قال سليمان وكان أبو حنيفة ورعاً سخيّاً .

### ﴿ ما قيل في فقه أبي حنيفة ﴾

أخبرنا البرقاني حدثنا أبو العباس بن حمدان لفظاً حدثنا محمد بن أيوب أخبرنا أحمد بن الصباح قال سمعت الشافعي - محمد بن إدريس - قال قيل لمالك بن ( ٢٢ - ثالث عشر - تاريخ بغداد )

أنس : هل رأيت أبا حنيفة ؟ قال نعم ، رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية أن يجعلها ذهباً لقام بحجته . حدثني الصوري أخبرنا الخصب بن عبد الله القاضي - بمصر - حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان الطرسوسي حدثنا عبد الله بن جابر البراز قال سمعت جعفر بن محمد بن عيسى بن نوح يقول سمعت محمد بن عيسى ابن الطباع يقول : سمعت روح بن عباد يقول : كنت عند ابن جريج سنة خمسين - وأتاه موت أبي حنيفة - فاسترجع وتوجع ، وقال : أي علم ذهب ؟ قال ومات فيها ابن جريج . أخبرني أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قالا : حدثنا عمر بن أحمد الواعظ حدثنا أحمد بن محمد بن عصمة الخراساني حدثنا أحمد بن بسطام حدثنا الفضل بن عبد الجبار قال سمعت أبا عثمان حمدون بن أبي الطومس يقول . سمعت عبد الله بن المبارك يقول : قدمت الشام على الأوزاعي فرأيت بيروت ، فقال لي : يا خراساني من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكنى أبا حنيفة ؟ فرجعت إلى بيتي ، فأقبلت على كتب أبي حنيفة ، فأخرجت منها مسائل من جياذ المسائل ، وبقيت في ذلك ثلاثة أيام ، فميت يوم الثالث ، وهو مؤذن مسجد ومإمامهم ، والكتاب في يدي ، فقال : أي شيء هذا الكتاب ؟ فنأولته فنظر في مسألة منها وقعت عليها قال النعمان . فما زال قائماً بعد ما أذن حتى قرأ صدره من الكتاب . ثم وضع الكتاب في كفه ، ثم أقام وحلي ، ثم أخرج الكتاب حتى أتى عليها . فقال لي : يا خراساني من النعمان بن ثابت هذا ؟ قلت شيخ لقبته بالعراق . فقال : هذا نبيل من المشايخ ، اذهب فاستكثر منه . قلت : هذا أبو حنيفة الذي نهيت عنه . أخبرنا الخلال أخبرنا الحريري أن النخعي حدثهم قال حدثنا سليمان بن الربيع حدثنا همام بن مسلم قال سمعت مسعر بن كدام يقول : ما أحسد أحداً بالكوفة إلا رجلين : أبو حنيفة في فقهه ، والحسن ابن صالح في زهده . أخبرني الصيمري قال : قرأت على الحسين بن هارون عن



أبي العباس بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن مسرور حدثنا علي بن  
مكنف حدثني أبي عن إبراهيم بن الزبرقان قال : كنت يوماً عند مسعر ، فمر بنا  
أبو حنيفة ، فلم يوقف عليه ثم مضى ، فقال بعض القوم لمسعر : ما أكثر خصوم  
أبي حنيفة ؟ فاستوى مسعر منتصباً . ثم قال : اليك فما رأيته خالصاً أحداً قط إلا فليج  
عليه . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم المقرئ حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا  
أحمد بن محمد بن مغلس أخبرنا أبو غسان قال سمعت إسرائيل يقول : كان نعم  
الرجل النعمان ، ما كان أحفظه لكل حديث فيه فقه . وأشد خصه عنه ، وأعلمه  
بما فيه من الفقه . وكان قد ضبط عن حماد فأحسن الضبط عنه . فأكرمه الخلفاء  
والأمراء والوزراء . وكان إذا ناظره رجل في شيء من الفقه هتمته نفسه . ولقد  
كان مسعر يقول : من جعل أبا حنيفة بينه وبين الله رجوت أن لا يخاف ولا يكون  
فرط في الاحتياط لنفسه . أخبرنا التنوخي حدثني أبي حدثنا محمد بن حمدان بن  
الصباح النيسابوري حدثنا أحمد بن الصلت الحماني حدثنا علي بن المديني قال  
سمعت عبد الرزاق يقول : كنت عند مسعر فأناه ابن المبارك فسمعنا معمرأ يقول :  
ما أعرف رجلاً يحسن ينكلم في الفقه أو يسعه أن يقبس ويشرح لمخلوق النجاة  
في الفقه ، أحسن معرفة من أبي حنيفة ، ولا أشفق على نفسه من أن يدخل في  
دين الله شيئاً من الشك من أبي حنيفة . أخبرنا الصيمري قال قرأنا على الحسين  
ابن هارون عن أبي سعيد قال حدثنا أحمد بن تميم بن عباد المروزي حدثنا  
حامد بن آدم حدثنا عبد الله بن أبي جعفر الرازي . قال سمعت أبي يقول :  
ما رأيت أحداً أفقه من أبي حنيفة وما رأيت أحداً أوسع من أبي حنيفة . أخبرني  
أبو بشر الوكيل وأبو الفتح الضبي . قالا : حدثنا عمر بن أحمد حدثنا مكرم بن  
أحمد حدثنا أحمد بن عطية حدثنا سعيد بن منصور . وأخبرني التنوخي حدثني  
أبي حدثنا محمد بن حمدان بن الصباح حدثنا أحمد بن الصلت قال حدثنا سعيد



ابن منصور قال سمعت الفضيل بن عياض يقول : كان أبو حنيفة رجلاً قتيها معروفًا بالفتنة ، مشهوراً بالورع ، واسع المال ، معروفًا بالأفضال على كل من يعطيه به ، صبوراً على تعليم العلم بالليل والنهار ، حسن الليل كثير الصمت ، قليل الكلام حتى ترد مسئلة في حلال أو حرام ، فكان يحسن أن يدل على الحق ، هاربا من مال السلطان . هذا آخر حديث مكرم . وزاد ابن الصياح ، وكان إذا وردت عليه مسئلة فيها حديث صحيح اتبعه ، وإن كان عن الصحابة والتابعين ، والاقاس وأحسن القياس . أخبرني التنوخي حدثني أبي حدثنا محمد بن حمدان قال حدثنا أحمد بن الصلت حدثنا بشر بن الوليد قال سمعت أبا يوسف يقول : ما رأيت أحداً أعلم بتفسير الحديث ومواضع النكث التي فيه من الفتنة ، من أبي حنيفة . أخبرنا الصيمري أخبرنا عمر بن إبراهيم حدثنا مكرم بن أحمد حدثنا أحمد بن محمد بن محمد بن مغلس قال سمعت محمد بن سماعة يقول سمعت أبا يوسف يقول : ما خالفت أبا حنيفة في شيء قط فتدبرته إلا رأيت مذهبه الذي ذهب إليه أنجي في الآخرة ، وكنت ربما ملت إلى الحديث ، وكان هو أبصر بالحديث الصحيح مني . أخبرني أبو منصور علي بن محمد بن الحسين الدقاق قال قرأنا على الحسين بن هارون الضبي عن أحمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا محمد بن عبد الله بن نوفل حدثني عبد الرحمن بن فضل بن موفق أخبرني إبراهيم بن مسلمة الطيالسي قال سمعت أبا يوسف يقول إني لا أدعو لأبي حنيفة قبل أبوي ، ولقد سمعت أبا حنيفة يقول : إني لا أدعو لحماة مع أبوي . أخبرنا القاضي علي بن أبي علي البصري حدثنا أحمد بن عبد الله الدوري أخبرنا أحمد بن القاسم بن نصر أخو أبي الليث الفرائضي حدثنا سليمان بن أبي شيخ حدثني محمد بن عمر الحنفي عن أبي عباد - شيخ لهم - قال قال الأعمش لأبي يوسف : كيف ترك صاحبك أبو حنيفة قول عبد الله « عتق الأمة طلاقها » ؟ قال : تركه لحديثك الذي حدثته عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أن بريرة حين